

مقال في الإنسان

دراسة قرآنية

تأليف

الدكتورة عائشة عبدالرحمن
"بنت الشاطئ"

أستاذ كرسي اللغة العربية وآدابها بجامعة عين شمس
وأستاذ الدراسات العليا بجامعة القرويين ، المغرب

الطبعة الثانية



دار المعارف

مقال في الإنسان

دراسة قرآنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الإهداء

إلى « أمين الحولى » الإنسان . . .
صحبتة فى رحلة الحياة فتجلت لى فيه وبه ، آية الإنسان
بكل عظمتة وشموخة وكبريائه ، وجبروت عقله ومرهف
حسه وعزة ضميره .
ثم مضى . . .
فعرفت منه وفيه ، مأساة الإنسان ، بكل هوانه وضعف
حيلته وقصور طاقته .
وفى بين حياته وموته ، أرهف إحساسى بقصة الإنسان
من المبتدأ إلى المنهى .

عائشة

مصر الجديدة

مارس : ١٩٦٩

أحرم : ١٣٨٩

فى الأصيل الفاجع ، لليوم التاسع من مارس عام ١٩٦٦ ، رحل من كان يعطى وجودى كله قيمة ومعنى . . .

وفى شهر أغسطس من عام المأساة هربت من ضجيج العاصمة إلى أرض مولدى على شاطئ النيل بدمياط ، ألتمس عزلة أخلو فيها إلى بقايا نفسى ، وأحاول أن أستجمع أشلاءها المبعثرة ، لعلى أستبين هنا ، من حيث بدأت أخطو على درب الوجود ، فم كانت هذه الرحلة الطويلة على الجسر المعلق ما بين الحياة والموت ، لا يدرى فيها الإنسان موضع قدمه فى الخطوة التالية ؟

وفيم كانت تلك المجاهدة الصعبة من أجل اكتشاف سر الذات ، إذا كان مكتوباً علىّ ، أن أفقدها فى لحظة مروعة تسلمنى إلى التبدد والضياح ؟

بل فم كانت تلك التجربة الفذة ، لبلوغ أقصى ما تطيق الإنسانية من تحقيق وجودها الأمثل ، ومقدورٌ علينا أن نواجه المصير المحتوم الذى يطوى كل ما كان ، فكأنه حلم واهم أروى منام ، وإذا بالحياة التى خيلناها حقيقة رائعة تسمى ما بين غمضة عين وانتباهتها ، أسطورة أشبه بخيال الظل ، وقصة تروى فى كلمات ؟ .

وعكفت فى عزلى على القرآن الكريم ، وليس معى هنا زاد غيره ، أستقرى ما فيه من آيات عن هذا الإنسان ، بكل قوته وضعفه وهوانه ، وكل غروره وكبرياته ، وأتبع مشاهد رحلته من عالم المجهول إلى عالم الغيب . . .
إنها رحلتنا جميعاً !

لا يملك أى إنسان منا أن يحيد عن المصير الذى تقودنا إليه ، مهما يمتد به العمر ويتراخ الأجل .

كما لم يملك ، في لحظة مولده ، أن يتخلف عن الخروج إلى الدنيا ، ليبدأ
هذه الرحلة . . .

وفيما بين البداية والنهاية ،

يأخذ كل إنسان حظه المقدر من الرحلة ،

ونكدح جميعاً بكل قوانا في مواصلة السير ،

كادحين في الوقت نفسه إلى مصيرنا ، من حيث ندرى ولا ندرى !

« يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحاً فلاقه » .

هَذَا الْإِنْسَانُ

« اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ *
خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ * اقْرَأْ
وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ * الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ *
عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ * كَلَّا إِنَّ
الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ * أَنْ رَأَاهُ امْتَدَحَاهُ *
إِنْ إِلَىٰ رَبِّكَ الرَّجْعَىٰ »

[سورة العلق]

الإنسان ، والإنس ، والبشر

ولا أكاد أبدأ في تدبر الآيات القرآنية عن هذا الإنسان ، حتى يأخذني من روعة بيانه المعجز وأسرار دلالاته الباهرة ، ما يجعلني أمهد بها لما قصدت إليه من محاولة اجتلاء النظرة القرآنية إلى الإنسان ، في رحلته من المبتدأ إلى المصير . وأول ما لفتني من أمر الإنسان في كتابنا الأكبر ، أنه يأتي فيه بدلالة خاصة تميزه عن ألفاظ أخرى يغلب على الظن أنها مرادفة له : كالـبشر ، أو الناس ، أو الإنس .

وكثيراً ما تجرى معاجننا وكتب مفسرينا على القول بهذا الترادف .

مع أن الحس اللغوي الأصيل للعربية يرفضه ، والبيان القرآني هو الذي يحلو هذا الحس المرهف في ذروة نقائه وعز أصالته .

فاستقراء مواضع ورود « بشر » في القرآن كله ، يؤذن بأن البشرية فيه هي هذه الآدمية المادية التي تأكل الطعام وتمشي في الأسواق . وفيها يلتقي بنو آدم جميعاً على وجه المماثلة التي هي آتم المشابهة .

وبهذه الدلالة ، ورد لفظ البشر ، اسم جنس ، في خمسة وثلاثين موضعاً من القرآن الكريم ، منها خمسة وعشرون موضعاً في بشرية الرسل والأنبياء . مع النص على المماثلة ، فيما هو من ظواهر البشرية وأعراضها المادية ، بينهم وبين الكفار في ثلاثة عشر موضعاً ، إما على لسان الكفار الذين جحدوا نبوة المرسلين لأتهم بشر مثلهم ، وإما في سياق الأمر الإلهي للرسل ، بالاعتراف بهذه البشرية وتقريرها :

« ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون . لاهية قلوبهم ، وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا إلا بشر مثلكم أنتمأتون السحر وأنتم ويسوون . قال ربني يعلم القول في السماء والأرض وهو السميع العليم . بل قالوا

أضغاث أحلام بل افتراه بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الأولون . ما آمنت قبلهم من قرية أهلكناها أفهم يؤمنون . وما أرسلنا قبلك إلا رجالا نوحي إليهم فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون . وما جعلناهم جسداً لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين .

[الأنبياء : ٢ - ٨]

« ألم يأتكم نبيّ الذين من قبلكم قوماً نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله ، جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كافرين بما أرسلتم به وإنا لنرى شك مما تدعوننا إليه مريب . قالت رسلهم أفي الله شك فاطر السموات والأرض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم إلى أجل مسمى ، قالوا إن أنتم إلا بشر مثلنا تريدون أن تصدّونا عما كان يعبد آباؤنا فأتونا بسلطان مبين . قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمنّ على من يشاء من عباده وما كان لنا أن تأتيكم بسلطان إلا بإذن الله ، وعلى الله فليتوكل المؤمنون » .

[إبراهيم : ٩ - ١١]

« ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه إلى لكم نذير مبين . أن لا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم عذاب يوم أليم . فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما نراك إلا بشراً مثلنا وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي وما نرى لكم علينا من فضل بل ننظ لكم كاذبين . قال يا قوم أرايتم إن كنت على بينة من ربي وآتاني رحمة من عنده فغمطيت عليكم أنسلز منكموها وأنتم لها كارهون . . . » .

« ولا أقول لكم عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول إني ملك ولا أقول للذين تزدري أعينكم لن يؤتيهم الله خيراً ، الله أعلم بما فى أنفسهم إني إذا لستم الظالمين » .

[هود : ٢٥ - ٢٦]

« قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلىّ أنما إلحكم إله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً » . .

[الكهف : ١١٠]

وانظر معها آيات : المؤمنون ٢٤ ، ٣٣ ، الشعراء ١٥٤ ، يس ١٥ ، فصلت ٦ .

وقد تأتي الآيات في تقرير بشرية الرسل دون التصريح بلفظ المماثلة فيها لبشرية الناس جميعاً ، لكن السياق فيها شاهد على هذه المماثلة وإن لم تذكر بلفظها نصاً :

« وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً . أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيراً . أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً أو تأتي بالله والملائكة قبيلاً أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه ، قل سبحان ربي هل كنت إلا بشراً رسولا » .

[الإسراء : ٩٠ - ٩٣]

ومعها آيات : الأنبياء ٢٤ ، الفرقان ٢٠ ، الشورى ٢١ .

* * *

وليس بهذا المفهوم المادى لآدمية البشرية ، يستعمل القرآن ألفاظ الناس أو الإنس أو الإنسان ، بل إن لكل لفظ منها ملحظاً خاصاً في الدلالة يميزه عن سواه :

فلفظ الناس ، يأتي في النص القرآني نحو مائتين وأربعين مرة ، بدلالة واضحة على اسم الجنس لهذه السلالة الآدمية ، أو هذا النوع من الكائنات ، في عموم المطلق :

« يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ، إن أكرمكم عند الله أتقاكم » .

[الحجرات : ١٣]

أما الإنس والإنسان ، فيجمع بينهما ملحظ مشترك من الأصل اللغوي لمادة « أن س » في دلالتها على نقيض التوحش .

ثم يختص كل من اللفظين في البيان القرآني ، بملحظ متميز وراء ذلك الملحظ المشترك .

لفظ الإنس :

يأتى دائماً مع الجن على وجه التقابل ، بطرد ذلك ولا يتخلف في كل الآيات التى ورد فيها ذكر « الإنس » وعددها ثمانى عشرة آية :

الأنعام ١١٢ ، ١٢٨ (مرتين) ١٣٠ ، الأعراف ٣٨ ، ١٧٩ . الإسراء ٨٨ ، النمل ١٧ ، فصلت ٢٥ ، ٢٩ ، الأحقاف ١٨ ، الذاريات ٥٦ ، الجن ٥ . ٦ وكلها آيات مكيات . ثم الرحمن : ٣٣ ، ٣٩ ، ٥٦ ، ٧٤ وهى مدنية .

وملاحظ الإنسية هنا ، بما تعنى من عدم التوحش ، هو المفهوم صراحة من مقابلتها بالجن في دلالتها أصلاً على الخفاء الذى هو قرين التوحش .

وبهذه الإنسية يتميز جنسنا عن أجناس أخرى خفية مجهولة لا تنتمى إلينا ولا تحيا حياتنا .

وليس من الضروري أن يقتصر مفهوم الجن على ما ألفنا من إطلاقه على تلك الأشباح التى لا تظهر لنا إلا في تهاويل الظلمة وتصورات الوهم ، وإنما يتسع اللفظ — بدلالته الأصلية على الخفاء ، وبمقابلته للإنس — لآى جنس غير بشرى يعيش في عوالم غير منظورة ولا مدركة ، وراء حدود عالمنا الأرضى الذى نعيش فيه نحن الإنس ، ولا يخضع للسنن المعروفة التى توجه حياتنا وتحكمها .

وبهذا المدلول الرحب ، تنتفى شبهة الخرافة التى تدفع كثيراً منا إلى رفض الاعتقاد في وجود الجن ، إذا قدرنا أن الكشف العلمية الحديثة لا تنفى احتمال وجود جنس غيرنا ، يعيش في عوالم خفية كاللكواكب والقمر ، لا نزال نجهلها وإن لم نكف عن السعى إلى اكتشاف خفاياها وبجواهرها .

فماذا عن الإنسان ؟

قلت إن اللفظ يلتقى مع الإنس في ملحظ مشترك من الدلالة اللغوية الأصلية للمادة على نقيض التوحش . ثم ينفرد كل منهما بملحظ خاص يميزه عن الآخر .

فدلالة الإنسية ، هى المتعينة بمقتضى استعمال القرآن الكريم للفظ الإنس

دائماً في مقابل الجن بما تمنى من توحش وخفاء .

أما « الإنسان » فليس مناط إنسانيته ، فيما نستقرئ من آيات البيان المعجز ، مجرد كونه متميماً إلى فصيلة الإنس (الرحمن : ١٤ ، والحجر : ٢٦) كما أنه ليس مجرد بشر يأكل الطعام ويمشي في الأسواق .

ولنما الإنسانية فيه ارتقاء إلى الدرجة التي تؤهله للخلافة في الأرض واحتمال تبعات التكليف وأمانة الإنسان ، لأنه المختص بالعلم والبيان والعقل والتمييز ، مع ما يلابس ذلك كله من تعرض للابتلاء بالخير والشر ، وفتنة الغرور بما يحسن من قوته وطاقته ، وما يزهيه من الشعور بقدره ومكانته في الدرجة العليا من درجات التطور ومراتب الكائنات .

بحيث ينسب في نشوة زهوه وكبرياء غروره ، أنه المخلوق الضعيف الذي يعبر رحلة الدنيا من عالم المجهول إلى عالم الغيب ، على الجسر المفضي حتماً إلى حفرة من تراب :

« أم للإنسان ما تمنى . فله الآخرة والأولى » .

وأمضى في تدبر آيات القرآن عن هذا « الإنسان » بوجه خاص ، اجتلاء الملامح صورته وخصائص إنسانيته التي يتميز بها عن مجرد كونه فرداً من النوع البشري أو من الإنس .

وقد ورد لفظ « الإنسان » في القرآن الكريم ، في خمسة وستين موضعاً ، لتدبير سياقها جميعاً ، فنظمنا إلى الدلالة المميزة للإنسانية .

ونبدأ بسورة العلق ، أول ما نزل من كتاب الإسلام . وفيها يمكن أن نجثلي الملامح العامة للإنسان ، وقد تكرر ذكره في هذه السورة الأولى ثلاث مرات :

إحداها : تلفت إلى آية خلقه من علق .

والثانية : تشير إلى اختصاصه بالعلم .

والثالثة : تنبه إلى ما يتورط فيه من طغيان ، حين يتأدى به الغرور فيرى أنه استغنى عن خالقه .

« اقرأ باسم ربك الذى خلق . خلق الإنسان من علق . اقرأ وربك الأكرم . الذى علم بالقلم . علم الإنسان ما لم يعلم . كلا إن الإنسان ليطغى . أن رآه استغنى . إن إلى ربك الرجعى » .

هذه هى السمات المحملة للإنسان ، كما بدت فى السورة الأولى من القرآن . ثم تابعت الآيات من بعد ذلك تزيدها جلاء وبياناً ، بما تضيف إليها من إضاءة كاشفة لدقيق الملامح وحنى النوازع .

وقد تكررت الإشارة إلى خلق الإنسان من علق ، أو من نطفة ثم علقه ، فى آيات كثيرة . وليس من شأنى هنا أن أعرض لما يخوض فيه المحدثون من تأويلات علمية لهذه الآيات . فلست من أصحاب هذا المذهب . وإنما قصارى جهدى أن أتدبر آيات كتابنا الأكبر ، وأصغى إلى إيماء سياقها .

وآيات خلق الإنسان ، جاءت كلها فى سياق العظة والاعتبار ، لافتة إلى أطوار الجنين البشرى التى يدركها الناس بأيسر ملاحظة وانتباه . ويبدو فى الآيات التعمد الواضح إلى الاستدلال بها على القدرة الإلهية على البعث :

« فليُنظر الإنسانُ مِمَّ خُلِقَ . خُلِقَ من ماء دافق . يخرجُ من بين الصلب والترائب . إنه على رجعه لقادر » .

[الطارق : ٥ - ٨]

« قُتِلَ الإنسانُ ما أكفره . من أى شئ خلقه . من نطفة خلقه فقدره . ثم السبيلَ يسهره . ثم أمانه فأقبه . ثم إذا شاء أنشره » .

عبس : ١٧ - ٢٢]

« إنا خلقنا الإنسانَ من نطفة أمشاجٍ نبتليه فجعلناه سميعاً بصيراً . إنا هديناه السبيلَ إما شاكراً وإما كفوراً » .

[الإنسان : ٢ - ٣]

« أو لم ير الإنسانُ أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين . وضرب لنا مثلاً ونسى خلقه قال من يحيى العظام وهى رميم . قل يحييها الذى أنشأها أول مرة وهو بكلِّ خلقٍ عليم » .

[يس : ٧٧ - ٧٩]

« ألم يكُ نطفة من مَنِيٍّ يُمْنَى » ثم كان علقة فخلق فسوى » فجعل منه
الزوجين الذكر والأنثى » أليس ذلك بقادر على أن يُحييَ الموتي » .

[القيامة : ٣٧ - ٤٠]

« أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلاً » .

[الكهف : ٣٧]

وإذا كان الأسلوب العلمى فى التشريح والأحياء ، لا يتعلق بمثل الكفر
أو الشكر والإيمان ، والخصومة والابتلاء والغرور . . .

فإن طبيعة النص القرآنى من حيث هو كتاب هدى ودين ، تقتضى توجيه
كل لفظ وآية إلى مناط الهداية والاعتبار .

ولثل هذه الغاية ، يحرص كتاب الإسلام على تذكير الإنسان بهوانه وضعفه
فيلفته إلى خلقه من تراب ، أو من طين أو من نطفة ، أو من علقة ثم من
نطفة ، أو من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب . — ولا شيء من
هذا يحتاج الإنسان فيه إلى دراسة علمية ليدركه — كبحاً لحماح غروره كيلا يتجاوز
قدره فيطغى ويستكبر . والإنسان مظنة أن يتأدى به الطغيان والغرور إلى حد
الكفر بخالقه ، والوقوف منه سبحانه موقف خصيم مبين :

« خلق الإنسان من نطفة فإذا هو خصيم مبين » .

[النحل : ٤]

« وخلق الإنسان ضعيفاً » .

[النساء : ٢٨]

« أولاً يذكر الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً » .

[مريم : ٦٧]

« يا أيها الإنسانُ ما غرّك بربك الكريم . الذى خلقك فسواك فعدّلك . فى
أبى صورة ما شاء ركبك » .

[الانفطار : ٦ - ٨]

ومن شأن الإنسان أن ينسى ربه فى حال النعمة والقوة ، فأما إذا مسّه الضر
فإنه يذكر خالقه فى ضراعة وإبتهاال :

« وإذا مسّ الإنسان الضرُّ دعانا بلجنبه أو قاعداً أو قائماً ، فلما كشفنا عنه
ضربه مرتكأن لم يدعنا إلى ضرٍّ مسّه . . . »

[يونس : ١٢]

« وإذا مسكم الضر في البحر ضلّ من تدعون إلا إياه ، فلما نجاكم إلى البر أعرضتم وكان الإنسان كفوراً » .

[الإسراء : ٦٧]

وانظر معها آيات : هود : ١٠ ، والإسراء : ١١ ، ٨٣ ، والزمر : ٨ ، ٤٩ ، والشورى : ٤٨ .

فذلك هو مزيد تفصيل وبيان لما في آية الوحي الأولى :

« كلا إن الإنسان ليطغى . أن رآه استغنى » .

• • •

والإنسان في القرآن الكريم هو الذى يختص بالعلم :

« علّم الإنسان ما لم يعلم » .

[الملق : ٥]

والبيان :

« الرحمن . علّم القرآن . خلق الإنسان . علمه البيان » .

[الرحمن : ١ - ٤]

وبما تهيأ له من وسائل التعقل والتبصر ، والتمييز بين الخير والشر . وذلك كله من جوهر إنسانيته . وبها يحمل الأمانة ، ويحتمل تبعات التكليف ، ومسئولية الثواب والعقاب :

« وأنّ ليس للإنسان إلا ما سعى . وأن سعيه سوف يُرى . ثم يُجزّاه الجزاء الأوفى » .

[النجم : ٣٩ - ٤١]

« أحسب الإنسان أن يترك سدى »

[القيامة : ٣٦]

« وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه ونُخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً : اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً » .

[الإسراء : ١٣ - ١٤]

ثم إن الإنسان هو الذى يحتمل الوصية (لقمان : ١٤ ، العنكبوت : ٨) وهموم المكابدة واقتحام العقبة لتحقيق وجوده الإنسانى وأداء مسؤوليته الاجتماعية :

« لقد خالقنا الإنسان في كبد . أبحسب أن لن يقدر عليه أحد . . . »
 « فلا اقتحم العقبة . وما أدراك ما العقبة » .

[البلد: ١١٤٥٤-١٢]

« والعصر . إن الإنسان لئى خسر . إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا
 بالحق وتواصوا بالصبر » .

[العصر: ١-٢]

كما أنه الذى يتعرض لتجربة الابتلاء ومحنة الغواية (الفرقان ٢٩ ، ق ١٦ ،
 الحشر ١٦ ، الإنسان ٢) .

ويظل الإنسان ما عاش كادحاً لمصيره ، محتملاً هموم المكابدة وتجربة
 الابتلاء حتى يحين الأجل فيمضى . . .

فما أعجب قصة هذا الإنسان في رحلته العابرة ما بين الحياة والموت ! .

هل تعدون أن تكون في مجملها إلا كما وصفها البيان القرآنى :

« لقد خلقنا الإنسان فى أحسن تقويم . ثم رددناه أسفل سافلين . إلا الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجرٌ غيرُ ممنون » .

[التين : ٤ - ٦]

• • •

فلنتابع التأمل فى هذه القصة ، من المبدأ . . . إلى المنتهى .

قصة الإنسان

من المبدأ... إلى المنتهى

خليفة في الأرض

« وإذ قال ربك للملائكة إني جاعلٌ في الأرضِ خليفةً قالوا أتجعلُ فيها من يفسد فيها ويسفكُ الدماءَ ونحنُ نسبحُ بحمدِكَ ونقدسُكَ لكَ ، قال إني أعلم ما لا تعلمون ، »

[سورة البقرة]

تبدأ قصة الإنسان بخلق آدم ، أبى البشرية .

ولا مجال هنا لجدل حول نظرية التطور وخلق آدم ، فأدم فى النص القرآنى هو الإنسان الأول الذى بدأ منه طور البشرية . والقرآن الكريم يشير إلى أنه تعالى قد « خلقكم أطواراً » كما يلفت إلى مرحلة زمنية ، لم يكن الإنسان فيها شيئاً مذكوراً :

« هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً » .

كذلك لا مجال للتعرض لما خاض فيه المفسرون من تفصيلات لكيفية خلق آدم من تراب أو طين ، فقد أعفانى أستاذنا العالم « الدكتور محمد كامل حسين » من رد ما قالوه من تأويلات لا يحل أن نلزم القرآن بها وليس فيه نص صريح على كيفية خلق آدم ، والله تعالى لم يقصر الحلقة من تراب أو من طين على آدم وحده ، بل يستوى فى ذلك الناس جميعاً ، خلقهم تعالى من تراب ، أو من طين لاوب ، فشهد ذلك على أن مادة الإنسان ترابية ، وهو ما لا نزاع فيه .

وقد أضيفُ إلى ما ذكره أستاذنا فى هذا^(١) ، أن القرآن حين يلفت إلى خلق الإنسان من تراب وطين ، فليس من الضروري أن يكون أحدنا عالماً بتراية مادة الإنسان لكى يؤمن بالقدرة الخالقة ، وإنما حسبه أن يلتفت إلى الأرض ، ندفن جثث موتانا فى ترابها ، فتتحلل عناصرها ذائبة فى التراب الذى يتغذى الأحياء من نباته ومعادنه وباقى عناصره . . .

ولا يحتاج الإنسان إلى أكثر من هذا الالتفات ، ليدرك أننا خلّقنا من تراب وإلى التراب نعود ، على المشهود المنظور والواقع الحسى المدرك . . .

« الذى جعل لكم الأرض مهّداً وسلك لكم فيها سُبُلًا وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجاً من نبات شتى . كلوا وارعوا أنعامكم إن فى ذلك لآيات لأولى النهى . منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى »

[طه : ٥٣ - ٥٥]

(١) الدكتور محمد كامل حسين : الجزء الثانى من (متنوعات) : قصة آدم .

ومن بدء الخليقة ، اصطُفي الإنسانُ الأول للخلافة في الأرض .
ولست أدري ما إذا كانت الأديان التي سبقت الإسلام قد نزلت بهذا الاصطفاء
ولنما قصارى ما أعلمه ، هو ما جاء في كتاب الإسلام من إعلان خلافة آدم في
الأرض . فإن يكن هذا الإعلان غير مسبوق إليه في دين قبله ، فلعل البشرية لم
تكن قد بلغت من الرشد المرحلة التي تهيئها لوعى هذه الخلافة ، وإدراك خطر
جلالها وتبعات أمانتها . . .

وإن امتد عهدها بها موعلاً في أعماق الزمن السحيق إلى عصر النشأة
الأولى .

أو بتعبير أدق ، كان آدم أبو البشرية موعوداً بها من قبل أن يخلق ، في
اللحظة التي آذنت الكونَ باستقبال هذا الطور الجديد من الخلق .

وما أقدمه هنا ، يبدأ من حيث انتهى « الأستاذ الدكتور محمد كامل حسين »
في خطوته الرائدة على الطريق . ولا أرجع في شيء مما أكتب إلى غير القرآن الكريم ،
بعد استيعاب لما في كتب التفسير ، وكثير منه دخیل على جوهر الفكرة القرآنية
الأصيلة ، من مدسوسات الإسرائيليات والمقحمات الأسطورية التي شابت فهمنا
لكتاب ديننا ، وتركت أثرها الباقي في الفكر الإسلامي .

في مستهل العهد المدني ، نزلت سورة البقرة ، وفيها ذكر لإعلان خلافة آدم
في الأرض :

« وإذ قال ربك للملائكة إني جاعلٌ في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد
فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ، قال إني أعلم ما لا تعلمون » .
والآية ، ومعها آيات خلق آدم ، صريحة في أنه مسبوق بأنواع أخرى غير
بشرية ، منها هذه الملائكة التي لا ندري كنهها ولا يأذن لنا العلم في أن نخوض فيها ،
وهي من الميتافيزيقية التي أخرجها العلم الحديث من مجاله .
وكذلك لا يأذن لنا الدين أن نقول فيها ، بأكثر مما تلاه علينا كتاب ديننا .

ومنّه نعرف أن الملائكة طور سابق على خلق آدم ، وقد عاشت في عالمها الذي لا يحيط به إدراكنا ، خاضعة لنواميس غير التي يخضع لها نوعنا الآدمي ، تُسيّرُها الإرادة العليا على وجه التسخير ، فتأتمر بها في خضوع وإذعان ، دون أن تُبْتلَ بحرية إرادة واختيار ، ودون أن تهبّثها طبيعتها لعلم أو خُلق كَسْبِي . بل دون أن تدرك ضرورة ما ، لوجود طور جديد من المخلوقات ، ليس له مثل خضوعها وتواضعها وطهرها ، وهي المدعنة للتسخير المطلق ، والكون يسير — قبل هذا الآدمي — في سلام ، والملائكة فيه رسل ربهم « لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون » .

ولنا أن نفترض دون تعسف ، أن المرحلة التي سبقت وجود آدم مباشرة ، كانت مؤذنة بتحول وشيك ، ظهرت بادريته الأولى حين تلقت الملائكة النبا الإلهي المؤذن بخلق آدم خليفة في الأرض ، فبدأت تفكر في العلل والأسباب ، على غير المعهود في طبيعتها من الإذعان والتسليم وقيامها بأمر الله دون تفكير أو مراجعة ! ويؤنسنا في هذا الافتراض ، أن القرآن على كثرة ما تحدث عن الملائكة ، كان موقفها فيه من خلافة آدم في الأرض ، هو الموقف الوحيد الذي مارست فيه الملائكة حق السؤال والجدل ! وفيما عدا هذا الموقف ، يأتي حديث القرآن فيصرفنا عمداً عن البحث في كنهها وجوهرها ، ويذكرها رسلاً مسخرين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم ، ويسجدون لله وهم لا يستكبرون .

حتى إذا قال لهم سبحانه : « إني جاعل في الأرض خليفة » استباحوا أن يسألوه تعالى : « أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك » ؟

وقد عادت الملائكة ، بعد كلمات من الله ، إلى مألوف وضعها من الطاعة والاستثال والإذعان ، لم يشذ عنها إلا إبليس فباء باللعنة : « وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين » .

ويسوقنا هذا الافتراض ، إلى تصور المرحلة السابقة مباشرة على الطور الآدمي ،

شبيهة بمراحل الإرهاص والتهيو التي تعرفها الحياة ويشتها العلم البيولوجي والتاريخ الحضارى . إذ يلمح دائماً قبيل كل طور أو عصر جديد ، بوادر التحول المرتقب ، وفيها تلوح على الطور الأسبق بعض سمات وملامح من الطور الجديد .

ففي هذا الموقف الذى وقفته الملائكة من قول الله: « إني جاعل في الأرض خليفة » ما يشبه أن يكون بادرة مؤذنة بجديد ، إذ أن الإنسان وحده هو الذى انفرد دون الكائنات بخاصية التفكير والجدل ومسئولية الاختيار ، وما عهدنا الملائكة فيما تلا علينا القرآن من أمرها . تتجه إلى مثل ذلك السلوك الخجاف لحلفتها وطبيعتها ، وهو السلوك الذى لا نلبث أن نراه خاصة مميزة للطور الآدمى الجديد .

ولقد كانت حنة إبليس ، أثراً لوقع الحدث الجديد على الطور السابق لآدم والذى لم يتهأ لغير الطاعة والتسخير . . .

كما كان إصراره على المعصية . إيداناً بالصراع المحتوم بين الخير والشر ، وبياناً للهوة السحيقة الفاصلة بين عصر الطاعة المطلقة والتسخير التام ، وبين ما ينذر به الاختيار من إمعان في التمرد ، وانحراف إلى الشر والضلال .
والآدمية ليست ملائكية ولا إبليسية :

ليست جبرية تسلم وطاعة تسخير ، ولا هى محض شر وشهوة تمرد وإصرار على الضلال . . .

وإنما هى تحقيق للذات ، عن تمييز ووعى وإرادة . . .

هى تجربة الابتلاء ، يتعرض فيها آدم للغواية فيغوى ، ثم يؤرقه ضميره وتحاسبه النفس اللوامة ، فيندم ويتوب . . .
ويمضى ليأرس خلافته في الأرض ، فلا تكون حياته كلها ، من بدء خلقه إلى آخر وجوده ، إلا معركة متصلة بين الخير والشر يحتمل فيها تبعه عمله ومسئولية اختياره .

وعصمة الملائكة عن إجبار ، دون خيرية البشر عن اختيار .

وكل خير من الإنسان ، مَجْدٌ لا تحظى به الملائكة المسخرة . . . وأى شر تنسجه التوبة ويكفر عنه حجاب النفس اللوامة . . .

أو هذه هي الآدمية السوية التي استحققت الخلافة في الأرض ،
 وحين يشد بعض أفرادها عن هذه الآدمية السوية ، فيقترف الشر شهوة ومتعة ،
 دون أن يردعه ضمير أو يؤرقه قلق ، فإن هذا الشذوذ يخرج بمثل ذلك الشرير
 عن طبيعة الآدمية ويمسحه شيطاناً مريداً ، من صنف إبليس ، أصل
 الشر .

من هنا لم يكن فيما توقعته الملائكة لآدم ، من إفساد في الأرض وسفك الدماء ،
 ما يبرر حرمانه من الخلافة فيها ، دون الملائكة التي تسبح بحمد الله وتقدم له .
 فالابتلاء يقتضى أن تكون أمام آدم شرور تغويه لكي تمتحن طاقته وتظهر
 معدنه .

وأمانة الإنسان تعنى أن يواجه التجربة ويخوض المعركة بين الخير والشر ،
 ليكون خيره له وشره عليه .

وهو ما خلق ليعيش في أفق الملائكة التي تسبح بحمد الخالق وتقدس له ،
 وإنما خلق ليعيش حياته على هذه الأرض ويمارس خلافته فيها ، والخير المحض
 لا يبرر الخلافة ، إن كان جبرياً بغير إرادة واختيار .

اسْجُدُوا لِآدَمَ

« وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا
إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ »
[سورة البقرة]

تمضى الآيات في بيان موقف الملائكة من خلافة آدم في الأرض مع ابتلائه بالمفاسد وسفك الدماء ، والاشتغال عن تسبيح الله والتقديس له :

« وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ . قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ الْغَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ . وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ . وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ . فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ، وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ . فَتَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ . قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنْهُ هُدًى فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ فَلَا يَخُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » .

[البقرة : ٣١ - ٣٩]

ويذهب عدد من المفسرين إلى تأويل قوله تعالى على لسان الملائكة : «أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يَفْسُدُ فِيهَا وَيُسْفِكُ الدَّمَاءَ» بنى دعوى الملائكة عن هذا الإفساد في الأرض وسفك الدماء !

وسياق الآيات بعدها، فضلا عن نصها: لا يعين على هذا مثل التأويل بحال ما، إذ ما لبث آدم أن عصى ربه، وتعرض هو وزوجه لغواية الشيطان فأزلهما عن الجنة . وإنما كان وجه الإيثار المبرر للخلافة في الأرض ، هو العلم . وبه كان الرد على الملائكة فيما عجبت له من استخلاف آدم في الأرض .

ولا بد هنا من استطراد يسير ، أشير به إلى ما ذاع في البيئة الإسلامية وشاع ، من خلق حواء من ضلع آدم . وليس في القرآن كله ما يشير من قريب أو بعيد إلى أنها خلقت من ضلعه أو غير ضلعه ، وإنما الذى فيه أنها زوجة . خلقها الله من نفس واحدة وخلق منها زوجها .

« يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيراً ونساء . واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيباً » .

[النساء : ١]

وقد أكد كتاب الإسلام هذه الحلقة من نفس واحدة في آيات أخرى بينات . من سور الأنعام والأعراف والزمر .

وهم يذكرون في حكاية الضلع هذه . حديثاً مروياً عن الرسول صلى الله عليه وسلم يشبه فيه المرأة بضلع أعوج . إن حاولت تقويمه بالشدة والعنف كسرتة . وقد فهموا هذا الحديث فهماً حرفياً ، مع أن الضلع فيه ، من التعبير المجازى الذى نعرفه في أسلوب البيان العربى . وإذا صح الحديث عن الرسول فليس المقصد منه تحديد أصل الحلقة ، وإنما هى وصية من نبي الإسلام بالترفق بالمرأة والتحذير من أخذها بالشدة . مثله مثل قوله عليه الصلاة والسلام : « رفقاً بالقوارير » .

فهل خلقت النساء من قوارير ؟

وأشير كذلك إلى القصة الدائمة التى تستهل فيها حواء الأولى حياتها بالغواية والإغواء . وفيها تبدو الأنثى الأولى ، أم الآدمية . أداة طيعة لإبليس على الشر . ووسيلته إلى التسلط على آدم وإغرائه بعصيان خالقه والأكل من الشجرة المحرمة .

والحق أن ليس في كتاب الإسلام إشارة ما إلى أن إبليس بدأ بإغواء حواء فأغرت زوجها بالأكل من الشجرة المحرمة فأخرجته من جنته . وإنما الذى في القرآن الكريم أن آدم هو الذى نسي وغوى . وأن إبليس تعرض له مباشرة بالموسوسة والإغواء دون أن يسلط عليه حواء . ودور زوج آدم في القصة . في كتاب الإسلام ، « قصور على مشاركتها زوجها في الأكل من الشجرة المحرمة . فأزلهما الشيطان عن الجنة :

« ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزماً . وإذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى . فقلنا يا آدم إن هذا عدو لك ولزوجك فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى . إن لك ألا تجوع فيها ولا تعرى . وأنت لا تضطأ فيها ولا تَضْحَى . فوسوس إليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد ومملك لا يبلى . فأكلا منها فبدت لهما سوءاتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق

الجنة . وعصى آدم ربه فغوى . ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى .
[ط : ١١٥ - ١٢٢]

• • •

وأعود بعد هذا الاستطراد إلى ما كنا فيه من قصة الإنسان في المبتدأ ، كما تلاها علينا كتابنا الأكبر ، حين آذن الله الملائكة بخلق آدم وجعله خليفة في الأرض . ثم أمرهم أن يسجدوا لآدم .

سبحانه ! جعل آدم خليفة في الأرض ، وأكرمه فأمر الملائكة أن يسجدوا له ولأنه تعالى ليعلم نزوع الآدمية إلى الفساد وتعرضها لحنّة الغواية ، وما يجوز عليها من أعراض الضعف والخطأ والنسيان . فكأنما هو ابتلاء لها بالشر والخير فتنه .

واختلف اللغويون والمفسرون في تأويل هذه الأسماء التي علمها الله آدم . فقال « الراغب » في « المفردات » إنها الحروف والأفعال والأسماء . وهو قريب ممن ذهبوا إلى أن الأسماء هي اللغات ، واستدلوا بالآية على أن اللغات توقيفية ، تلقاها آدم من ربه . لا يقتصرون فيها على لغة واحدة كان آدم يتحدث بها ، وإنما هي كل اللغات التي جرى بها لسان بني آدم . القديم منها والحديث !

ونقل الإمام الطبري في تفسيره للآية ، مرويات شتى في تأويل الأسماء : فهي أسماء الملائكة عند بعض المفسرين .

وعم بها آخرون : اسم كل شيء ، كالبعير والبقرة والشاة والقصة . . .

وأضاف بعضهم : والجن والوحش !

وذهب نفر منهم إلى أنها أسماء ذرية آدم !

ثم قال الطبري :

« وأولى هذه الأقوال بالصواب وأشبهها بما دل على صحته ظاهر التلاوة . قول من قال إنها أسماء ذريته وأسماء الملائكة ، دون أسماء سائر أجناس الخلق ، وذلك أن الله قال : ثم عرضهم على الملائكة . يعني أسماء أعيان المسمين بالأسماء . ولا تكاد العرب تكفي بالهاء والميم (هم) إلا عن أسماء بني آدم والملائكة ، وأما

أسماء البهائم وسائر الخلق سوى مَنْ وصفنا ، فإنها تكنى بالهاء والألف أو بالهاء والنون « - يعني : عرضها ، عرضهن .

ولم يفت الطبرى أن القرآن نفسه ، أضمر عن غير العاقل بضمير العاقل فى مثل قوله تعالى :

« والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشى على بطنه ومنهم من يمشى على رجلين ومنهم من يمشى على أربع » ، فكنى عنها : « هم » وهى أصناف مختلفة ، فيها الأدنى وغيره .

لكن الطبرى استطرد فقال :

« وذلك وإن كان جائزاً فإن الغالب المستفيض فى كلام العرب ما وصفنا من إخراجهم كناية الأجناس المختلفة : ها ، وهن ، فذلك قلت : أولى بتأويل الآية أن تكون الأسماء التى علمها آدم ، أسماء أعيان بنى آدم وأسماء الملائكة . وقرأ ابن مسعود : ثم عرضهن . وقرأ أبى : ثم عرضها .

« وعلى قراءتنا ورسم مصحفنا . أن الدلالة على بنى آدم والملائكة أولى منه بالدلالة على أجناس الخلق كلها : وإن كان غير فاسد أن يكون دالا على جميع أصناف الأمم » (١) .

والذى استبعده الطبرى ، هو ما اختاره « الزمخشري » ، قال :

« أراد الأجناس التى خلقها . وعلمه أن هذا اسمه فرس وهذا اسمه بعير وهذا اسمه كذا وكذا ، وعلمه أحوالها أو ما يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية .

« وإنما استنبأهم ، وقد علم عجزهم عن الإنباء ، على سبيل التبكيت : إن كنتم صادقين فى زعمكم أنى أستخلف فى الأرض مفسدين سفاكين للدماء . . . لإرادة الرد عليهم وأن فيمن يستخلفه من الفوائد العلمية التى هى أصول الفوائد كلها ، ما يستأهلون لأجله أن يستخلفوا . فأراهم بذلك وبين لهم بعض ما أجمل من ذكر المصالح فى اختلافهم » (٢) .

(١) تفسير الطبرى : سورة البقرة .

(٢) الكشاف : ج ١ سورة البقرة .

ولا نرى وجهاً لكل هذه التأويلات ، أو إقحام قضية التوقيف في اللغات التي نعرف موقف علم اللغة منها . والقرآن الكريم قد أشار في أكثر من موضع ، إلى أسماء ما أنزل الله بها من سلطان :

« قالوا أجبنا لنعبد الله وحده ونذّر ما كان يعبد آباؤنا فأنتننا بما تعبدنا إن كنت من الصادقين . قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب : أتجادلوني في أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان ، فانتظروا إني معكم من المنتظرين » .

[الأعراف : ٧١]

« ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان » .

[يوسف : ٤٠]

فشهد ذلك بأن من الأسماء التي يعرفها الآدميون ، ما لم يخلق آدم من ربه !

وإنما حسبنا ما تلقى إليه الآية ، من اختصاص آدم بعلم الأسماء كلها التي لم يكن للملائكة علم بها ، في سياق الإقناع بإثارة بالخلافة في الأرض وأهليته لها . والأسماء قد تطلق على أعيان الأشخاص ، كما قد تطلق ويعنى بها الدلالة على المسميات علامة مميزة لكل منها . والعربية تستعمل الاسم والسمة بمعنى ، وتقول استمى الصائد : إذا لبس اللباس الدالّ على الصيد ، وتوسمت فيه الشيء ، لمحت فيه علامته وسمته .

ولا معنى لأن نتأول الأسماء هنا بكل اللغات . وإنما الأمر فيما نقدر ، هو ما ذهب إليه الشيخ محمد عبده في قوله :

« والعلم إنما هو إدراك المعلومات أنفسها ، والألفاظ الدالة عليها تختلف باختلاف اللغات التي تجري بالمواضعة والاصطلاح فهي تتغير وتختلف ، والمعنى لا تغيير فيه ولا اختلاف » ^(١) .



(١) تفسير الذكر الحكيم : ١/٢٦٢ ط المنار .

ويبدو أن الشيخ محمد عبده : يميل إلى حمل آية : « وعلم آدم الأسماء كلها » إلى « ما تهيأ في فطرة هذا الخليفة الإنساني واستعداده ، من علم ما لم يعلموا : فتبين لهم وجه استحقاقه لمقام الخلافة في الأرض ، وأن كل ما يتوقع من الفساد وسفك الدماء لا يذهب بحكمة الاستخلاف وفائدته ومقامه . وناهيك بمقام العلم وفائدته وسر العالم وحكمته » .

وهو تأويل مقبول ، لا يمنعه ما في الآية من النص الصريح على أن آدم في بدء حياته ، علم بتوفيق الله ما استطاع به أن ينبي عن أسماء لم يعلمها الله الملائكة . وقد عاد الشيخ محمد عبده . فقال شبه مستدرك . فيما نقل عنه صاحب المنار :

« ثم إن الذي يتبادر إلى الفهم من صيغة التعليم هو التدريب . ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون » .

« ولكن المتبادر من تعليم آدم الأسماء أنه كان دفعة واحدة إذا أريد بآدم شخصه . بالفعل أو بالقوة . . . »

« ولذلك قال شيخنا : علم الله آدم كل شيء . ولا فرق بين أن يكون له هذا العلم في آن واحد أو في آنات متعددة ، والله قادر على كل شيء . ثم إن هذه القوة العلمية عامة في النوع الآدمي كله . ولا يلزم من ذلك أن يعرف أبناؤه الأسماء من أول يوم ، فيكن في ثبوت هذه القوة لهم : معرفة الأشياء بالبحث والاستدلال . ومن ذلك عرفنا بهذه القصة قيمة أنفسنا وما أودعته فطرتنا ، فعلمنا أن نجتهد في تكميل أنفسنا بالعلوم التي خلقتنا مستعدين لها من دون الملائكة وسائر الخلق . لتظهر حكمة الله فينا ، ولعلنا نشرف على معنى إعلام الله الملائكة بفضلنا ومعنى سجودهم لأصلنا : ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتفكرون » .

* * *

والزحشرى ، يوجه الآية في خلافة آدم في الأرض ، وفي علمه الأسماء . إلى عموم الجنس الآدمي ، إذ تعضى عبارته في (الكشاف) حديثاً عن الجمع ، في استخلاف « مفسدين سفاكين للدماء . إرادة للرد على الملائكة ، وأن فيمن

يستخلفه من الفوائد العلمية التي هي أصول الفوائد كلها ما يستأهلون لأجله أن يستخلفوا » .

ثم يقرر ذلك صراحة حيث يقول :

« واستغنى بذكر آدم عن ذكر بنيه ، كما يستغنى بذكر القبيلة في قولك : مضر وهشام » .

وذلك التعميم - هو ما يفهم من عبارة الشيخ محمد عبده :

« فيصح أن يكون معنى الخلافة عاماً في كل ما ميز الله به الإنسان على سائر المخلوقات »

ولا يفوتنا الالتفات إلى ما في قول الملائكة : « سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا » من نفي كل علم كسبي عن جنس الملائكة ، على حين يتميز الإنسان دون الكائنات الأخرى ، بميزة القدرة على تحصيل العلم الكسبي واستعداده لكسب المعارف الوضعية ، وفي ذلك يقول الشيخ محمد عبده في تفسير الآية :

« . . . وكل حي من الأحياء المحسوسة والغيبية ، فإن له استعداداً محدوداً وعلماً إلهامياً محدوداً وعملاً محدوداً . . . »

« وأما الإنسان فقد خلقه الله ضعيفاً وخلق جاهلاً ، ولكنه على ضعفه وجهله عبرة لمن يعتبر وموضع لعجب المتعجب . لأنه مع ضعفه يتصرف في الأفرياء ، ومع جهله في نشأته يعلم جميع الأسماء ، ويُعطى قوة أخرى تتصرف بشعوره وإحساسه تصرفاً يكون له بها السلطان على هذه الكائنات فيسخرها ويدللها كما تشاء تلك القوة الغريبة التي يسمونها العقل ولا يعقلون سرها .

« فالإنسان بهذه القوة غير محدود الاستعداد ولا محدود الرغائب ولا محدود العلم ولا محدود العقل . نعم إن هذا العلم الواسع لا يُعطاه فرد من أفراد الإنسان ، ولا مجموع النوع الإنساني دفعة واحدة فيشابه علم الله تعالى . . . فهو على بسطة علمه لم يؤت من العلم الإلهي إلا قليلاً . وهو مع ذلك أوسع مظاهر العلم الإلهي » ^(١) .

* * *

(١) تفسير الذكر الحكيم : ٢٥٢/١ .

وقد تكرر الأمر الإلهي للملائكة بالسجود لآدم ، في آيات : البقرة ٣٤ ،
الأعراف ١١ ، الحجر ٢٩ ، الإسراء ٦١ ، الكهف ٥٠ ، طه ١١٦ ،
ص ٧٢ .

يلفتنا منها برجه خاص . آية الأعراف :

« ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا
إبليس لم يكن من الساجدين » - ١١ .

بما تبيح لنا من الاطمئنان إلى أن نعتبر أبوة آدم للإنسان هي موضع هذا
التكريم . إذ أن الخطاب في صدر الآية عام لبني الإنسان . وهذا العموم مستفاد
من ضمير الجماعة للمخاطبين : « خلقناكم ثم صورناكم » .

والسجود إذا كان لغير الله ، فليس معناه العبادة بالمصطلح الديني لمعنى
السجود ، وإنما هو الخضوع . على أصل الاستعمال اللغوي للمادة .

وبهذا المعنى تفسر آيات السجود لآدم . أو للنوع الإنساني فيه .

ويفرق « الراغب الأصفهاني »^(١) بين ضربين من السجود لله : سجد اختيار
وليس ذلك إلا للإنسان . وبه يستحق الثواب . وسجد بتسخير . وهو عام في المخلوقات :
« والله يسجد ما في السموات وما في الأرض من دابة والملائكة وهم
لا يستكبرون » .

[النمل : ٤٩]

وانظر آيتي الرعد ١٥ . والحج ١٨ .

وهذا السجود الاختياري . مظهر من مظاهر الإرادة الحرة التي يحتمل الإنسان
مسئوليتها فيما يحتمل من أمانة إنسانيته .

وقبل أن نتابع القصة . نقف هنا لنستخلص من آيات البقرة في خلافة آدم
في الأرض وأمر الملائكة بالسجود له . ما تلفت إليه من أمرين :

(١) مفردات القرآن : مادة سجد .

أولهما : أن تكريم الإنسان الأول ، الذى تمثل فى الأمر الإلهى بأن يسجد
 الملائكة له ، كان التبرير الظاهر له فى سياق الآية . هو ما اختص به آدم من علم
 يختلف عن علم الملائكة الذى لا مجال فيه لميزة الكسب :
 « سبحانه لا علم لنا إلا ما علمتنا » .

والثانى : أن الخلافة فى الأرض اقتضاها ما يحتمل النوع الأدنى من أمانة
 إنسانيته ومسئولية عمله وكسبه ، وتبعية الابتلاء التى أعفى منها الملائكة بالتسخير المطلق .
 ويأتى الحديث عن هذه الأمانة الصعبة . بعد أن نتدبر ما يتصل بعلم الإنسان
 من اختصاص بالبيان .

خَلَقَ الْإِنْسَانَ . عَلَّمَهُ الْبَيَانَ

« الرحمنُ » . علَّمَ القرآنُ . خلقَ الإنسانُ .
علَّمَهُ الْبَيَانَ »

[سورة الرحمن]

الآيات مدنية ، وفيها لفت إلى اختصاص الإنسان بالبيان مع ربط سياقه بالقرآن . معجزة النبي العربي عليه الصلاة والسلام .

وتأتى صيغة « بيان » فى القرآن ثلاث مرات . كلها فى سياق يتصل بهذا القرآن الذى نزل على نبي أمى من العرب . فأعيانهم أن يأتوا بسورة من مثله . والآيات الثلاث هى :

آية القيامة ١٩ : « فإذا قرأناه فاتبع قرآنه . ثم إن علينا بيانه » .
وآية آل عمران ١٣٨ : « هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين » .
وآية الرحمن ٤ : « علم القرآن . خلق الإنسان . علمه البيان » .
كما جاء المصدر بصيغة تبيان ، فى آية النحل ، مفعولا لأجل تنزيل الكتاب :

« ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شىء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين » ٨٩ .
وكل استعمالات المادة (بى ن) بمختلف صيغها ، تدل دلالة صريحة على الوضوح والإبانة الكاشفة . ويأتى ذكر القرآن « كتاباً مبيناً » كما توصف آياته تعالى بالبينات . والبيئة : الحجة الواضحة الملزمة .
ومن هنا يختلف البيان عن مجرد النطق الصوتى ، وقد جاء المنطق مضافاً إلى الطير فى آية النمل :
« وورث سليمانُ داورَدَ وقال يا أيها الناسُ علِّمنا منطقَ الطير وأوتينا من كل شىء إن هذا هو الفضلُ المبين » ١٦ .

واختلف اللغويون والمفسرون فى وجه استعمال المنطق للطير : و « ابن سيدة » يستشهد بهذه الآية على أن النطق قد يستعمل لغير الإنسان ، على حين يقول « الراغب الأصفهاني » فى مفردات القرآن : « النطق . . . الأصوات المقطعة التى يظهرها اللسان وتعيها الآذان ، ولا يقال للحيوان ناطق إلا مقيداً أو على التشبيه . كقول " جرير " .

« لقد نطق اليومَ الحمامُ لتطربا » .

والواقع أن العربية في توسعها المجازي ، تسبغ أن نقول : نطق الطير ، ونطق الحيوان ، ونطق الصخر والجماد . بل قد نقول في اللوحة الفنية لرسام بارع : صورة ناطقة . كما نقول في التمثال المنحوت بمهارة من معدن أو حجر : تمثال ناطق .

لكن العربية لا تسبغ إسناد البيان ، بمفهوميها الخاص ، إلى حيوان أعجم أو جماد ، ومن هنا كان اختيار لفظ « البيان » للمصطلح البلاغي من فن القول .

واختصاص الإنسان بالبيان في سورة الرحمن ، يرتبط بهذه المعجزة البيانية للنبي العربي . وبها ساير الدين تطور البشرية ، فكانت معجزة « موسى » مناسبة لعصر السحر ، وكانت معجزة « المسيح » الخارقة للعادة ، هي دليل نبوته في عصر الأبطال الذي اقترنت فيه البطولة بالحوارق .

وبزغ عصر الإنسان ، فكانت معجزة خاتم الأنبياء ، هذا البيان الذي يخاطب الخس المرهف والضمير الحي والبصيرة الواعية ، ويرقى بالبشرية إلى المستوى الذي تستطيع فيه أن تعترف بكتاب مبین ، معجزة نبي أمي من البشر ، يأكل الطعام ويمشي في الأسواق .

ويأخذ البيان من حيث وضعه القرآن ، مكانته الأصيلة في إنسانية الإنسان . وقد جهد الفلاسفة والمفكرون في الوصول إلى خصوصية تميز النوع الإنساني عن عموم جنسه في الحيوان ، فكان النطق هو هذه الخصوصية المميزة لنوعنا ، حين يستوى مع عامة الحيوان فيما تقوم به الحيوانية من طعام وشراب وتناسل ، وما تحتاج إليه من ضرورات البقاء المادي .

ومن ثم قالوا في تعريف الإنسان إنه « حيوان ناطق » واطمأن المناطق إلى أنه تعريف جامع لكل أفراد الإنسان ، مانع لغيره من الحيوان الأعجم . وإذا يعد القرآن البيان خصوصية مميزة للإنسان عن عامة الجنس الحيواني ،

فإنه يلفت إلى أن مجرد النطق بالصوت، ليس مناط إنسانيته الناطقة . ونستأنس هنا بالآيات الست التي ورد فيها لفظ : « البكم » حيث يتعين فيها جميعاً أن قيمة النطق ، أو السمع والبصر . ليست في آلية هذه الأجهزة العضوية . .

فالحيوان في عمومه المطلق ، مزود كذلك بالسن وآذان وعيون ، وإنما مناطها في أن يكون النطق الإنساني يائناً ، وسمعه وعيماً وإدراكاً . وبصره تمييزاً وهدى ، وإلا مسخت إنسانية الإنسان فهبط إلى دونية الدواب العجماء :

« لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها ، أولئك كالأنعام بل هم أضل . أولئك هم الغافلون » .

[الأعراف : ١٧٩]

« ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاءً ونداءً ، صم بكم عمى فهم لا يعقلون » .

[البقرة : ١٧١]

« والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم في الظلمات » .

[الأنعام : ٢٩]

« إن شرَّ الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون » .

[الأنفال : ٢٢]

ومعها آيات : البقرة ١٨ ، النحل ٧٦ ، الإسراء ٩٧ .

وإذا كان البيان في عمومه خاصاً بالإنسان الرشيد المميز الناطق المبين ، فإن ارتباطه بمعجزة النبي العربي يتجه به إلى دلالة أخص بالعرب الذين اصطفتهم الله منهم نبي الإسلام ، وكانوا أول من تلقى آيات معجزته التي استهلكت بآية القراءة والعلم :

« اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الإنسان من علق . اقرأ وربك الأكرم . الذي علم بالقلم . علم الإنسان ما لم يعلم » .

والعرب أهل بيان . . .

وكان حتمًا أن يؤمنوا برسالة نبيهم المصطفى قبل أن يؤمن بها غيرهم من الأمم
وليست العربية لغتهم .

لأن العرب بإيمانهم قادرين على أن يحملوا لواء الإسلام وينشروه في الآفاق .
وهم الذين يملكون قبل سواهم . أن يدركوا إعجاز البيان القرآني .

والقرآن يخاطب العرب بلسانهم . وقد أخذهم ببيانه المعجز فأسلم منهم من
أسلموا بمجرد أن سمعوا آيات منه ، عن يقين بأنها تجاوز طاقة البشر .

وكفر به كافرون عن عناد وضلال ، فاستطاعوا أن يقولوا فيه إلا أنه قول
ساحر ، أو شاعر ، أو كاهن .

فكان هذا اعترافًا صريحًا بأن هذا البيان القرآني يملك قلوبهم ويسيطر على
وجدانهم سيطرة لا عهد لهم بمثلها إلا في سلطان الشعر وأخذة السحر ونفوذ
الكهان .

• • •

ونقول مع ذلك ، إن سلطان البيان لا تنفرد به لغة دون أخرى : وإنما هو عام
في اللغات الإنسانية .

ولإذن فليس اختصاص الإنسان بالبيان محدوداً باقتداره عليه دون الحيوان
الآعجم ، بل يتسع مفهوم ذلك الاختصاص . فيشمل انفعال الإنسان بالبيان
وتنوقه إياه ، وإدراكه لوقعه المسيطر على منافذ التأثير والوجدان .

وهو أدواته في التعبير المبين . ووسيلته إلى ممارسة قدرته على التفكير وأهليته
للتعلم التي استحق بها أن يكون خليفة في الأرض .

أمانة الإنسان

« إنا عرضنا الأمانةَ على السمواتِ والأرضِ والجبالِ
فأبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ
إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا » .

[سورة الأحزاب]

حمل الإنسان للأمانة : من أخص ما يميز دلالة الإنسانية في البيان القرآني عن الإنسية أو البشرية .

بصريح إسناده إلى « الإنسان » دون الناس ، أو الإنس أو البشر .

وقد ورد لفظ « أمانة » بصيغة المفرد ، في آية كتابة الدين بسورة البقرة :

« وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فرهان مقبوضة ، فإن أمين بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أمانته وليتق الله ربه ، ولا تكتبوا الشهادة ومن يكتسبها فإنه آثم قلبه ، والله بما تعملون عليم » ٢٨٣ .

وجاءت « أمانات » جمعاً ، أربع مرات . فيما لله والرسول أو للناس من حقوق :

« إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل » .

[النساء : ٥٨]

« يا أيها الذين آمنوا لا نخونوا الله والرسول ونخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون » .

[الأنفال : ٢٨]

« والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون » .

[المؤمنون : ٨ ، والماعز : ٢٢]

وانفردت أمانة الإنسان في آية الأحزاب . بمجيئها بصيغة المفرد مع التعريف بأل ، على وجه الاختصاص .

فما هذه الأمانة الصعبة التي تصدى الإنسان لحملها وقد أشغقت منها السموات والأرض والجبال ؟

اختلفت الأقوال في تأويلها^(١) :

خصها بعض المفسرين بآدم ، حمل الأمانة ثم لم يلبث أن عصى ربه فأخرج من الجنة ، مع اختلافهم في تحديد مدة التجربة . فمن قائل :

« فما كان إلا قدر ما بين العصر والليل حتى أصاب الخطيئة » .

(١) انظر كل هذه الأقوال والتأويلات في تفسير الطبري : سورة الأحزاب . ولا يكاد ما في التفسير الأخرى يخرج عنها .

وآخر يقول :

« فالبث ما بين الظهر والعصر » .

وثالث يقول :

« فامكث إلا قدر ما بين العصر إلى غروب الشمس » .

مع ما يبدو من حرص القرآن الكريم على عدم التعلق بمثل هذه الجزئيات التي لا شأن لها بمجهر الحادث ومناط العبرة !

وخصها بعضهم بقايل : ائتمنه أبوه آدم على أهله وولده ، فالبث أن خان الأمانة وقتل أخاه هابيل .

وقيل : الأمانة الطاعة ، والفرائض ، وكلمة التوحيد ، والعدالة ، وحروف التهجي ، والعقل .

واختار الطبري في تفسيره ، أن يعم بها جميع الأمانات في الدين ، وأمانات الناس .

واختار « الراغب الأصفهاني » العقل ، فإنه الذي تتحصل به معرفة التوحيد وتجري العدالة وتعلم حروف التهجي وكل ما في طوق البشر تعلمه . وفعل ما في طوقهم من الخميل . وبالعقل فضل على كثير من خلقه » (١) .

واختار « الزمخشري » الطاعة ، مع تأويل الخذل في معنى الإياء والنكوص (٢) .

ونعرض كل هذه التأويلات على البيان القرآني . فنرى أن تخصيص الأمانة بآدم مع ربطها بخروجه من الجنة ، يأنباه سياق الآية في حمل الإنسان الأمانة . بعموم مطلق لا يقف عند ابتلاء آدم وخروجه من الجنة .

وأوهى منه ، أن تُخصَّص الأمانة بقايل ، خان ما ائتمنه عليه أبوه آدم . فالذي في الآية أن الله هو الذي عرض الأمانة ، فحملها الإنسان . ولا يمكن أن نضع « آدم » مكان الله — سبحانه — ولا أن نضع « قاييل » مكان الإنسان .

(١) مفردات القرآن : مادة (أمن) .

(٢) الكشاف : سورة الأحزاب .

وتأويل الأمانة بعموم الأمانات ، على ما اختار الطبرى . يردده أن الأمانة في آية الأحزاب متميزة بالإفراد والتعريف بأل ، والبيان القرآنى حين اتجه إلى التعميم ذكر « أمانات » بصيغة الجمع . في آيات (المؤمنين ، المعارج ، الأنفال) . فعدول القرآن عن صيغة الجمع إلى « الأمانة » لا يسهل معه تأويلها بعموم الأمانات .

وقصر الأمانة على العقل . كما ذهب الراغب في (المفردات) ينفيه أن العقل وإن هدى إلى حمل الأمانة ، فليس مقبولا أن يكون مرادفًا لها . في حصر العربية المرهف الذى يجلوه البيان القرآنى .

والقول بأن الأمانة هى الفرائض الدينية ، يرد عليه أن القرآن جاء برعاية الأمانات إخباراً عن المؤمنين ، في سياق يجمعها مع أداء الفرائض الدينية :

« الذين هم في صلاتهم خاشعون . والذين هم للزكاة فاعلون . . . »
« والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون . والذين هم على صلواتهم يحافظون » .
[المؤمنين : ١ - ٩]

ومثلها سياق آية المعارج في الأمانات :

« إلا المصلين . الذين هم على صلاتهم دائمون . والذين في أموالهم حق معلوم ، للسائل والمحروم . والذين يصدقون بيوم الدين . والذين هم من عذاب ربهم مشفقون . . . »

إلى قوله تعالى :

« والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون . والذين هم بشهاداتهم قائمون . والذين هم على صلاتهم يحافظون » .

[١٩ - ٢٤]

فشهد ذلك بأن الأمانات المرعية ، شئ غير الفرائض الدينية المؤداة : صلاة وزكاة وإيماناً بالله وباليوم الآخر ، واجتناباً لكبائر الإثم والفواحش .

وإذ نص القرآن الكريم في مواضع ورود أمانة وأمانات ، على ما هو الله منها وما هو للناس ، فقد تبين أن إفراد « الأمانة » - معرفة بأل ، في آية الأحزاب ،

والتصريح بحمل الإنسان لها، في العموم المطلق للفظ الإنسان، ومنه المؤمن وغير المؤمن .
نعين أن تكون الأمانة في مثل هذا السياق اختصاصاً مميزاً . يتصدى لحملها
الإنسان .

وتأويل « الأمانة » بالطاعة ، على ما ذهب إليه بعضهم . يرد عليه
مثل ما يرد على تأويلها بالفرائض الدينية . ثم يحتاج بعد ذلك إلى تدبر لمعنى الحمل
الذى أولوه بالحياة ليستقيم لهم مذهبهم في تفسير الأمانة بالطاعة . أى أن الإنسان
بحمله الأمانة التى هى الطاعة . قد تخلى عنها وخانها .

ونص عبارة القاموس : « وقوله تعالى : فأبين أن يحملنها ... وحملها الإنسان ،
أن يَخْشُهَا وخانها الإنسان . والإنسان هنا الكافر المنافق » .
ثم سكت صاحب القاموس فلم يوضح لنا كيف يكون الحمل في اللغة خيانة
للأمانة ، وإياء الحمل وفاء بحمها .

و « الزمخشري » في الكشاف قال ما نصه :

« معنى أبين أن يحملنها وحملها الإنسان ، فأبين إلا أن يؤدينها وأبى الإنسان
إلا أن يكون محتملاً لها لا يؤديها » .

ثم استطرد يشرح هذا الوجه من تأويل حمل الأمانة بإياء الطاعة . فكانت
خلاصة كلامه فيه أن الإنسان وحده هو الذى أطلق حمل الأمانة فلم يؤدها ،
على حين لم تطفها السموات والأرض والجبال فأدينها طاعة وامثالاً لأمر الخالق ،
وتخلصن من عبء حملها .

ومع شهورى بالجفوة تجاه هذا التأويل ، أتوقف عن الحكم عليه حتى
أعرضه في أناة على كل المواضع التى جاء فيها « الحمل » بمختلف صيغه في الكتاب
المحكم ، لأرى ما إذا كان أى موضع منها يقبل تأويل الحمل بالحياة والتخلي عن
الحمول وعدم الوفاء بحقه ؟

وقد وردت مادة « حمل » في القرآن الكريم في ثلاثة وستين موضعاً، منها
سبعة عشر في حمل الأجنة ، مثل آيات :
مريم ٢٢ : « فحملته فانتبذت به مكاناً قصياً » .

لقمان ١٤ : « ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وهنًا على وهن » .

فاطر ١١ : « وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه » وفصلت ٤٧

الطلاق ٤ : « وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن » .

ولا يمكن بأي وجه ، أن نؤول حمل الأمهات بخيانة أجنتهن والتخلي عنها .

واستعمل القرآن الكريم الحمل نحو ست وعشرين مرة ، بمعناه الحسي

المألوف المعروف ، في مثل آيات الطوفان :

« كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا وقالوا مجنون وازدَجِر . فدعا ربه أني

مغلوب فانتصر . ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر . وفجّرنا الأرض عيونًا

فالتقى الماء على أمر قد قدر . وحملناه على ذات ألواح ودُسُر » .

[القمر : ١٢]

« قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول ومن

آمنَ ، وما آمن معه إلا قليل » .

[هود : ٤٠]

« وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلّك المشحون »

[يس : ٤١]

« ذرية من حملنا مع نوح ، إنه كان عبدًا شكورًا » .

[الإسراء : ٢]

« إنا لمّا طغى الماء حملناكم في الجارية »

[الخلق : ١١]

ومثل آيات :

يوسف ٧٢ : « ولئن جاء به حِمْلٌ بِعِير » .

مريم ٢٧ : « فأتت به قومها تحمله قالوا يا مريم لقد جئتِ شيئًا فَرِيًّا » .

الإسراء ٧٠ : « ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر » .

الأنعام ١٤٢ : « ومن الأنعام حَمُولَةٌ وفرشا » .

النحل ٧ : « وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشقّ الأنفس » .

ولا يمكن كذلك أن يؤول الحمل في أى موضع منها - بالنكوص عن العبء أو خيانة المحمول والتخلى عنه !

وجاءت المادة في الحمل المعنوى ، في نحو عشرين موضعاً ، مثل آيات :
البقرة ٢٨٦ : « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ، ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا . ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا ، ربنا ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به ، واعفُ عنا وَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا ، أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ » .

طه ١٠١ : « كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق - وقد آتيناك من لدنا ذِكْراً . من أعرض عنه فإنه يحملُ يومَ القيامةِ وِزْراً . خالدين فيه وساء لهم يومَ القيامةِ حِمْلًا » .

طه ١١١ : « وَعَنْتَ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا » .
النساء ١١٢ : « وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيثًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا » .

العنكبوت ١٣-١٢ : « وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ . وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْفَالًا مَعْ أَثْقَالِهِمْ . وَلَيَسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ »

النحل ٢٥ : « لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ . أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ » .

فهل يسوغ لنا أن نتأول حمل الوزر والإصر والخطيئة والبهتان والإثم . بأنه نكوص عن ذلك كله ورفض لاحتمال تبعته ، فيسوغ لنا ، من ثم ، أن نتأول حمل الخيانة بالتخلى عنها وخيانتها ؟ !

ولتدبر آية الجمعة في اليهود :

« مِثْلُ الَّذِينَ حَمَلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمِثْلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا » .

لو ذهبنا إلى تأويل حمل الإنسان الأمانة بأنه خيانة لها ، وتأويل إباء السموات

والأرض والجبال أن يحملنها بالوفاء بحقها ، لحاز لنا القول في آية الجمعة —
والقرآن يفسر بعضه بعضاً — إن نبيّ حمل اليهود للتوراة وفاء منهم بحقها ! ولما
كان هناك وجه لتمثيلهم بالحمار يحمل أسفاراً « بنس مثل الذين كذبوا بآيات الله
والله لا يهدي القوم الظالمين » .

ولنتظر كذلك في آية النور ٥٤ :

« قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا فإنما عليه ما حُمِّل وعليكم
ما حُمِّلتم » .

إنه سياق واحد في الآية الواحدة ، والاختلاف بين الموضعين ، ليس في دلالة
لفظ التحميل ، وإنما هو التفاوت بين ما حُمِّل الرسول وما حُمِّل الذين تولوا .
فإن قال قائلون إن الحمل في آية الأمانة يختلف عن الحمل في كل الآيات
التي ورد فيها في القرآن الكريم ، فإن منهجنا يأبى علينا أن نحمل تبعة تفسير
القرآن بغير القرآن ، أو توجيه لفظ منه دون تتبع سياقه في كل مواضع وروده بالكتاب
الحكم . كيلا نتورط في شبهة وجود اختلاف فيه :
« أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً
كثيراً » .

* * *

والترامي هذا المنهج ، يحملني على أن أستبعد كذلك تأويل « الإنسان » في آية
الأحزاب بالكافر أو المنافق ، فلا وجه إطلاقاً لهذا التخصيص والبيان القرآني
يقضي بأنه مطلق الإنسان ، على ما لوف استعمال الكتاب الحكم لفظ « الإنسان »
معرفاً بأل : لعموم جنسه .

الإنسان هو الذي تصدى لحمل الأمانة ، وقد أشفقت من حملها السموات
والأرض والجبال .

وواضح أن عرض هذه الأمانة عليهن ، وإشفاقهن منها وإباء هن أن يحملنها .
إنما هو على سبيل الحجاز ، بياناً لصعوبة الأمانة وباهظ عيبتها .

وليست « الجهادية » في السموات والأرض والجبال هي مناط العجز عن

حمل الأمانة . كما يذهب متأولون . وإنما مناطه ما نرى من ضخامة أجزائها وطاقتها على الحمل والتحمل : فالسموات الرحبة المرفوعة بغير عمد ترونها . والأرض التي تحمل صلب الصخور وشاهق الجبال والمباني وملايين المخلوقات . والجبال التي تأخذ الأبصار بشموخها وصلابتها ورسوها ورسوخها . هذه جميعاً أشفقت من الأمانة وأبت حملها . وحملها هذا الإنسان . وأين هو في ضآلة جرمه ومحدود طاقته . بالقياس إلى السموات والأرض والجبال ؟

* * *

أفلا تكون هذه « الأمانة » هي الابتلاء بتبعة التكليف وحرية الإرادة ومسئولية الاختيار ؟

بلى !

فكل الكائنات عدا الإنسان . مسيرة بمقتضى سنن كونية تخضع لها على وجه التسخير والامتثال . دون تحمل لتبعة ما تعمل : فلو أن السموات قدفت الأرض بالصواعق . وأمسكت ماء السحب فأتلقت الزرع والضرع من جذب وطمأ . أو لو أنها جادت بالغيث فأحببت الأرض من بعد موتها . . . لما كانت بحيث تسأل عن شيء من هذا ومثله .

ولو أن الأرض زلزلت فدمرت الأحياء والقرى . وقدفت من جوفها بالحجم واللهب فأهلكت وشردت . أو لو أنها أخرجت من باطنها ثمين المعادن والزيوت فعمّرت وأغنت . . .

ولو أن الجبال تهاوت وتصدعت ففضت على بلدان كانت آمنة مطمئنة . . . لما حوسبت السموات والأرض والجبال على خير أو شر !

الإنسان وحده هو المسئول عن عمله . المحاسب عليه ثواباً وعقاباً . لا يحمل أحد عنه تبعة مسعاه . ولا يفوت بغير جزاء . . .

* * *

هذه هي الأمانة فيها أطمئن إليه . بعد طول تأمل لآيتها في البيان القرآني .

حملها الإنسان ، مطلق الإنسان . تحقيقاً لذاته وممارسة لخلافته في الأرض . ولو كان قد قبل التسخير لأعفاه من المسؤولية والحساب ، لكنه أبى إلا أن يحتمل أمانة إنسانيته ، وإن جهل خطرها وقصّر في الوفاء التام بكل حقوقها «وكان الإنسان ظلوماً جهولاً» .

وإيثار لفظ الأمانة هنا ، على غيرها من ألفاظ يُظن أنها مرادفة لها . كالتكليف والمسئولية والتبعة والعهد . . .

هذا الإيثار ملحوظ فيه حس العريية الأصيل للأمانة . بما تعني من أمن الخوف وحذر الحياة .

فالإنسان فيما يحمل من أمانة إنسانيته . يخاف الحياة وهو خاضع لرقابة خالقه . مسئول أمام ضميره . ومن هنا كانت مشقة الأمانة وصعوبتها ، إذ تلوح الفرص للإنسان مغرية بالتفاهق تهرباً من المسؤولية أمام الناس ، ومن ثم يتعرض لامتحان عسير وبلاء مبين .

والإيمان من الأمانة . لكنه أنخص منها بمجال العقيدة ، على حين تتسع دلالة الأمانة لمعنويات الإنسانية . ومسئوليتها التي تأبى التسخير وتحمل تبعه الحربة والاختيار . وما أشقها من تبعه قل فينا من يُقدّر ثقل حملها ويدرك صعوبة الابتلاء بها . وإن الإنسان لظلم جهول !

وقد أشققت منها السموات والأرض والجبال ، وأعفاها التسخير من المسؤولية والحساب . فما عادت بحيث توصف بجهل وظلم ، أو تمتحن بنفاق وشرك . أو تتعرض لعقاب وثواب . . .

ولا يعني قصور إدراك الإنسان لتبعة الأمانة . أو تقصيره في أداء حقها على الوجه الأكمل ، أن يُؤثر السلامة فيشفق من حمل الأمانة وبأبائها ، بل لا بأس عليه من مخاطر الابتلاء وعثرات الجهل ، فإنما العبرة بصدق النية وبقظة الضمير وصحة الإيمان . ومجال التوبة مفتوح أمام الإنسان الذي يتعثر ويخطئ فتصهره التجربة ويهتدى بالخطأ إلى طريق الحق .

والإثم كل الإثم ، على من يخون الأمانة عمداً ، مجاهراً بالحيانة أو منافقاً

يتقى حساب الناس ولا يتقى حساب الله والتفلس اللوامة .

ومن هنا كان حمل الأمانة ابتلاء للإنسان :

« إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً . » يعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ، ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات ، وكان الله غفوراً رحيماً .

• • •

وليس من العسير أن نرى في حمل الإنسان الأمانة ، على هذا الوجه ، أثراً حتمياً للمكانة التي أقرها له الدين بخلافته في الأرض ، بما تقتضيه هذه الخلافة من حق التصرف وأهلية المسؤولية . وبما تلقى على عقل الإنسان وضميره من تبعات جسام ، أعفيت منها كل الكائنات الأخرى .

لكن الوضع يظل غير مفهوم ، إذا لم يقم على حق مقرر للإنسان في الحرية ، وهذه هي القضية التي نتصدى الآن لتناولها ، في هدى القرآن الكريم .

حُرِّيَّةُ الْإِنْسَانِ

- الحرية ، والرق .
- حرية العقيدة .
- حرية العقل والرأى .
- حرية الإرادة .

مضى القول في الأمانة التي حصلها الإنسان بمقتضى خلافته في الأرض .
وأن هذا الوضع لا يمكن أن يفهم أو يتصور . إذا لم يتم على حق أصيل مقرر
في الحرية الإنسانية .

وإذا كان من المتعذر تناول قضية الحرية في أفقها العام الذي يلم بكل الجهود
والدراسات فيها . قديمة وحديثة . شرقية وغربية .

فكذلك يبدو من الصعب أن أتناولها في دائرة الإسلامية التي جمعت رصيذاً
من بحوث الفلاسفة وعلماء الدين وأعلام الفكر الإسلامي . ومن ثم أقصر على
تناول القضية من زاوية محددة لأعدها . فأنظر فيها على هدى ما يقدمه إلينا
كتاب الإسلام .

ولا يعني الاختصار على القرآن الكريم ، أنني أتجاهل ما يقدمه الحديث
الشريف من قيم في الحرية ، أو أغض من شأن التراث الكبير لأئمة السلف
الصالح الذين ناضلوا عن حرية الإنسان . وإنما الأمر كما قلت قصور مني عن
استيعاب ذلك كله . ولا بأس علىّ إذا أنا تكلمت عن الحرية في الإسلام
فخصّصت مقالاً للمصدر الأصيل الذي يهدينا إلى جوهر الفكرة الإسلامية
عن الحرية .

والقضية ذات شعب . منها ما يتصل بالحرية العامة المناقضة للرق . ثم حرية
الاعتقاد . وحرية الفكر والرأي ، وحرية الإرادة .

وإبرادها على هذا الترتيب ، قد يبدو فيه ملحظ أن حرية الإنسان المناقضة
للرق . هي أدنى المراتب التي تنقرر للإنسان بمجرد مولده إنساناً . تليها حرية
الاعتقاد وحرية الفكر . وهما من لوازم إنسانيته . ثم حرية الإرادة وهي أصعب
عنصر من عناصر القضية . وإن كانت الأساس الذي يقوم عليه حمل الإنسان
أمانته . وأهليته للخلافة في الأرض .

ولكن الحقيقة أن الحرية كلّ لا يتجزأ ، فإن تكن البشرية قد استطاعت بعد
نضال طويل أن تعلن تحرر الإنسان من أغلال الرق المهدر للإنسانية ، فلا يزال عليها

أن تناضل طويلا من أجل استكمال وجودها الحر ، بتحرير العقيدة والعقل والإرادة .

مدركة أن حرية الإنسان كل لا يتجزأ ، وأى مساس بجانب منها عدوان على شرف الإنسان وتعطيل لمسئولية أمانته .

ثم إن عليها أن تناضل طويلا . لتحرير مفهوم الحرية من شوائب المسخ . كيلا يلتبس بالفوضى والتحلل . ولكي يرسخ الإيمان بأن هذه الحرية ليست منحة وعطاء ، وإنما هي فرض مقرر على كل قادر على احتمال تبعاتها الجسام ، أهل للاضطلاع بمسئوليتها الباهظة .

الحُرِّيَّة .. والِرَق

« ما كان لبشر أن يؤتيه اللهُ الكتابَ والحكمةَ
والنُبوءةَ ، ثم يقول للناس كونوا عباداً لى من دَرَن الله » .
[سورة آل عمران]

وحق الحرية من الرق يتقرر أصلاً ، بأن جوهر الدين كله هو عبادة الله وحده لا نشرك بعبادته أحداً .

وإذا كانت البشرية المتدنية قد تورطت قبل الإسلام في شبهة الشرك بتأليهها الرسل ، أثراً من ميراثها المتخلف من عصر عبادة الأبطال البديل لعصر تعدد الآلهة . فإن كتاب الإسلام فيما استصنى من جوهر العقيدة في الأديان التي جاء خاتماً ومصدقاً لها ، قد تشدد في تقرير المساواة التامة المطلقة بين البشر ، فهم جميعاً سواء ، خلقوا من نفس واحدة .

« يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساءً . . . »

[النساء : ١]

— وانظر معها آيات : الأنعام ٩٨ ، الأعراف ١٨٩ ، الزمر ٦ .

كما تتقرر البشرية بين الناس جميعاً على وجه المماثلة التي هي أتم المشابهة . في عدد من الآيات المحكمات ، نقلناها في الحديث عن بشرية الرسل .

وبهذه المساواة بين الناس ، والمماثلة في بشريتهم جميعاً ، لا يدع الإسلام سبيلاً إلى أن يكون لبشر حق استرقاق بشر مثله . ويحمي الإنسانية من روااسب ميراثها القديم في عبادة المخلوقين ، وإنما العبودية لله وحده .

وليس لأحد — من كان — أن يتنحل صفة الربوبية فيستعبد الناس وقد خلقهم الله من نفس واحدة ، وهم جميعاً عباد الله .

وليس لقوم أو جنس أن يزعموا الحق في استعباد قوم غيرهم بدعوى تفاضل بالقوة أو التمدن أو الثراء ، أو بدعوى حق إلهي مزعوم في أنهم الصفوة المختارة من خلق الله . وهي دعوى انتحلها من قديم من زعموا أنهم شعب الله المختار . وحسمها كتاب الإسلام بآية المائدة ١٨ :

« وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه . قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشرٌ ممن خلق . . . »

كما حسم التفاضل بين الأفراد والشعوب بغير التقوى والعمل الصالح :
 « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ،
 إن أكرمكم عند الله أتقاكم ، إن الله عليم خبير » .
 [الحجرات : ١٣]

• • •

ومع هذا التقرير لحق الإنسان في الحرية ، لا يعبد إلا خالقه ، واجه الإسلام
 في زمن المبعث ، مجتمعاً متصدعاً يطبقية ضارية ، عمادها استرقاق الأرستقراطية
 المعتزة بجاهها ومالها ، للموالى من الأسرى والعبيد الذين لا يجري في عروقهم الدم العربي
 الخالص . وبدت المشكلة عvisية على الحل الواقعي الذي يقوض بناء اجتماعياً
 رسخته تقاليد موروثية وأعراف مقررة . ومع ذلك ، لم يكذب نبي الإسلام عليه
 الصلاة والسلام يجهر بدعوته ويتلو آيات من وحى ربه ، حتى أدركت الطبقة
 المستضعفة أن الدين الجديد هو ملاذها من محنة الرق الذي أهدر إنسانيتها..

• • •

ومؤرخو الحضارة الإنسانية ، قد شهدوا للإسلام بأن وضع الرق فيه كان أهون
 من وضعه لدى أمم سابقة ، كالرومان واليونان والفرس . غير أنى لا ألوذ بشيء من
 هذه المقارنة في الحديث عن القرآن والرق ، وإنما ألوذ بموقف القرآن تجاه هذه
 المأساة البشعة ، وأستطيع أن أقول وأنا مطمئنة تماماً . إن كتاب الإسلام لم
 يكتف في مواجهة المأساة بتقرير المساواة بين الناس جميعاً وتحريم العبودية لغير
 الله وحده ، وهذا هو جوهر الدين كله .

وإنما عمد إلى إغلاق المتفرد الجديد من الاسترقاق من ناحية ، وإلى تصفية
 الرق القائم ، في عصر المبعث ، من ناحية أخرى .

فأما إغلاق المتفرد للرق ، فالمعروف أن أسرى الحرب والقتال كانوا المورد
 الأكبر للرق . وتشهد آية محمد ، أن كتاب الإسلام لا يجيز الأسر في قتال
 الكفار ، وإنما يخير المسلمين حين النصر ، بين أمرين لا ثالث لهما : الممن
 على الأسرى ، أو قبول الفدية فيهم :

« فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى إذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق فإما مننًا بعد وإما فداءً حتى تضع الحرب أوزارها . ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليبلو بعضكم ببعض » ، والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل أعمالهم » .

والآية نزلت في العهد المدني الذي اتجهت فيه عناية القرآن إلى التشريع ، بعد أن اتجهت في العهد المكي إلى تقرير أصول الدعوة وجوهر الدين .

ولا أقف هنا عند قول لبعض المفسرين بأن الآية نسخت . مع أن من أئمة المفسرين السابقين كالطبري ، من قرر أن الآية « محكمة لم تنسخ » .

وإذا قال كتاب الإسلام في أسرى الحرب : فلما مننًا بعد وإما فداء .

ولم يقل الثالثة . وإما أسراً واسترقاقاً .

فقد سد بذلك المنفذ الأكبر للرق ، وأعنى الإنسانية من مورد له جديد متصل ... وفي تصفية الرق القائم ، بدأ القرآن في العهد المكي المبكر ، فحضر الإنسان على اقتحام العقبة لتحقيق وجوده الإنساني الحر . ونص على أن المرحلة الأولى لاقتحام العقبة ، هي فك الرقاب المصفدة بأغلال الرق ، دون أن يقيد هذا الفك بكفارة من ذنب . فذلك قوله تعالى في « سورة البلد » التي تستهل باللفت إلى أوضاع اجتماعية مريضة فاسدة في البلد الحرام ، توارثها خلف عن سلف ، وأسلمها والد إلى ولد ، ثم بيان غرور الإنسان بماله وقوته ، وقد تهيأ له من وسائل التمييز والبصر ما يهديه إلى طريق الخير والشر :

« فلا اقتحم العقبة . وما أدراك ما العقبة . فك رقبة . أو إطعام في يوم ذي مسغبة . يتيماً ذا مقربة . أو مسكيناً ذا منية . ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة » .

هذه هي العقبة التي ينبغي أن يقتحمها الإنسان احتمالاً لأمانة إنسانيته ، قد بينها القرآن الكريم على ترتيب درجاتها ومراحلها : تحرير الرقاب ، والتكافل الاجتماعي ، ثم الإيمان بالله وأداء حق الجماعة في التواصي بالصبر على تكاليف الإنسانية ، والتواصي بالمرحمة .

ومن المفسرين من توقفوا عند هذا الترتيب في آيات العقبة ، فلم يرتاحوا إلى

صريح سياق النص . والإيمان فيه يأتي بعد فك رقبة وإطعام يتيم ومسكين . وذهبوا
مذاهب شتى في صرف « ثم » عن معناها اللغوي^(١) . . .
وسياق الآيات صريح في تقديم « فك رقبة » ويؤنس إليه ما في القرآن الكريم
من مثل قوله تعالى :

« أَرَأَيْتَ الَّذِي يَكْذِبُ بِالذِّينِ . فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ . وَلَا يَحْضُ
عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ . فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ . الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ . الَّذِينَ هُمْ
يَرَاءُونَ . وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ » .

ومثل سورتي التكاثر والهمزة . وسورة العصر التي تأتي تكاليف الإنسان فيها
ومسئوليته الاجتماعية . قرين الإيمان بالله . وكلها سور مكية .
ثم في العهد المدني الذي اتجهت فيه العناية إلى التشريع . أخذ وضع الرق
من هذه العناية ما يؤكد حرص الإسلام على تصفية الرق القائم .
وقد بدأ العهد المدني بسورة البقرة وفيها آية البر :

« لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ، وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ
بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى
وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ . وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ
وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ . أُولَئِكَ
الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ » .

[١٧٧]

ثم حدد كتاب الإسلام مصارف الصدقات — وهي مصدر الإيراد لبيت المال —
فجعلها ثمانية ، من بينها تحرير الرقاب :

« إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ
وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللهِ وَابْنِ السَّبِيلِ ، فَرِيضَةً مِّنَ اللهِ وَاللهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ » .
[التوبة : ٦٠]

وفرض الإسلام على المؤمن . تحرير رقبة كفارة لعدد من الذنوب ، منها الحلف
في الإيمان .

[المائدة : ٨٩]

(١) انظر هذه التأويلات ومناقشتها في تفسير سورة البقرة من كتاب « التفسير الثيات للقرآن
الكريم » الجزء الأول ، ط المعارف بالقاهرة .

« لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤخذكم بما عقدتم الأيمان فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة ، فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ، ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم »
[المائدة : ٨٩]

والقتل الخطأ (النساء ٩٢) .

والظَّهَار (المجادلة ٣) .

والبيان القرآني ، حين يتحدث عن تحرير العبيد فيذكر الرقاب بصيغة الجمع ، فمسئولية التحرير فيها على الجماعة وولي الأمر ، والعبء فيها على المال العام للمسلمين .

أما حين يستعمل « الرقبة » بصيغة المفرد ، فهذه هي مسؤولية الإنسان فرداً . إما احتمالاً لأمانة إنسانيته واقتحاماً للعقبة في سبيل تحقيق الوجود الحر ، (سورة البلد) ، وإما كفارة عن ذنب . يطرد ذلك ولا يتخلف حيناً استعمل القرآن لفظ رقبة في تحرير العبيد .

وفي هذا الاستقراء ، إيذان صريح بأن كتاب الإسلام في تصفيته لوضع الرق القائم عصر نزوله ، ألقى على الإنسان تبعته من هذا التكليف فترك الحالات الفردية تُصنّى عن طريق الأفراد ، أما الرقيق من حيث هم طبقة في المجتمع ، فألقى تبعته تحريرهم وفك رقابهم على ولاية الأمر ، والعبء على بيت المال .

* * *

لي إذن أن أقرر :

أن الإسلام من حيث المبدأ ، نقض الرق أساساً ، بتحريم عبودية الإنسان لغير خالقه . وفيما يتصل بالوضع الذي كان قائماً ، سد الباب الذي يدخل منه الرق ، بالنص على التخيير في أسرى الحرب بين المن والفداء . ثم عمد إلى تصفية الرقيق ، بإلزام بيت المال بتحرير الرقاب ، من حيث هي طبقة ، وتشريع فك الرقبة في الحالات الفردية ، كفارة عن عدد من الذنوب منصوص عليها في كتاب الإسلام . كما شرع المكاتب ، منفذاً آخر لتصفية الرق القائم ، فإذا رغب العبد إلى

سيده في أن يحمره نظير مبلغ من المال يكتبه العبد على نفسه ، وجب شرعاً أن يجاب إلى ما ابتغى ، وعلى الذين آتاهم الله من ماله ، أن يؤتوا راغبى الحرية من مال الله ، ليعينوهم على فك رقابهم :

« . . . » والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيراً ، وآتوهم من مال الله الذى آتاكم . . . »

[النور : ٢٣]

وفى النص على أن المال مال الله ، ما يفسح المجال أمام الإنسانية المتدنية ، لحل مشكلة المال التى هى عصب المذاهب المعاصرة .

ويلحظ فى البيان القرآنى ، أنه وإن استعمل لفظ «عبد» للرقيق فى آية البقرة .

« ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم » .

فقد استعمل اللفظ نفسه فى أفضل الناس ، وهم الأنبياء وصفوة المؤمنين :

نوح : « كان عيدا شكوراً » .

وسليمان : « ووهبنا لداود سليمان نعم العبد إنه أواب » .

وأيوب : « واذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه أنى مستنى الشيطان بنصب وعذاب » .

وابن مريم : « إن هو إلا عبد أنعمنا عليه » .

« لمن يستكف المسيح أن يكون عبداً لله » .

ومحمد : « وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا » .

ولم يستعمل القرآن لفظ «العبيد» فى الرقيق ، وهى الصيغة الخاصة بجمع عبد ،

ولأنما يأتي لفظ العبيد للمخلوقين « وما ربك بظلام للعبيد » (١٨٢ آل عمران ،

الأنفال : ١٠ ، الحج ، ٤٦ فصلت ، ٢٩ ق)

فكان القرآن قد تحاشى تخصيص «العبيد» للرقيق ، واستعمل فى جمعهم

صيغة « عباد » فى آية النور ٣٢ :

« وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم ، إن يكونوا فقراء

يغنهم الله من فضله والله واسع عليم » .

وهذه الصيغة « عباد » تأتي كذلك في البيان القرآني ، للصفوة من عباده تعالى ، من ملائكة وأنبياء وعلماء ومؤمنين أتقياء .
وهو ملحظ كريم لا يفوت من ينظر في موقف القرآن من الرق ، بعد الذي ذكرنا من نقضه مبدئياً بتحريم العبودية لغير الله ، وما قدمنا من سده لمورد الرقيق وتصفيته للقائم منه .

وإذا كان الاسترقاق بقي في المجتمع الإسلامي ، على عهد الرسول والصحابة ، فلست أشك ، بما أعنى من سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وخلفائه الراشدين ، أن الرق كان في طريقه إلى التصفية ، لولا ما طرأ على الأمة الإسلامية ، ابتداء من العصر الأموي ، من ظروف وأوضاع ضيقت على الإنسانية تلك الفرصة التي أتاحها لها كتاب الإسلام ، لتخليصها من مهانة الرق .

حُرِّيَّةُ الْعَقِيدَةِ

« ولو شاء ربك لآمنَ مَنْ في الأرضِ كلُّهم
جميعاً ، أفأنت تُكفره الناسَ حتَّى يكونوا مؤمنين » .
[سورة يونس]

« لا إكراه في الدين قد تبين الرُّشْدُ من الغيِّ » .
[سورة البقرة]

قضية الصراع الدينى والخصومة المذهبية ، قديمة مغللة فى أعماق الزمن ، تلقاها عصرنا فيما تلقى من تركة العصور الخوالى ، بعد أن تضخم ميراثها من الضحايا والأحقاد . وشهد التاريخ بأن البشرية لم تروع بمثل ما رُوعت به مما جنى على الناس التعصب الدينى والخلاف المذهبى الذى مزق أصحاب الدين الواحد طوائف وشيعاً ، وأوقد بينها نار العداوة والبغضاء !

وتلقى العصر مع هذه التركة المثقلة بالمآسى والمشحونة بالفواجع ، أمل الإنسانية المتدبنة فى التسامح والتفارب بين مختلف الأديان ، تقريراً لحرية العقيدة وتنفادياً لمزيد من الضحايا .

وهو أمل استشرى له الإنسان ، منذ جاءته رسالة الإسلام ، ختاماً لرسالات السماء .

• • •

والفكرة العامة عن تسامح الإسلام واحترامه لحرية الاعتقاد والتدين ، لا تكفى لبيان الأفق الرحب العالى الذى استشرى بالإنسانية إليه .

فالحق أن الإسلام فى إقراره لحرية التدين ، يلزم أتباعه بهذا الإقرار ديناً وعقيدة وسلوكاً ، لا لمجرد التسامح أو المحاملة والمسالمة .

وهو يبدأ أول ما يبدأ ، فىأخذ الرسول الكريم بهذا المبدأ ، اتفاقاً لما قد يدفعه إليه الإيمان من أخذ الناس قسراً بالدين الحق ، وهو ما يأباه الإسلام نصاً وروحاً ، إلزاماً للإنسان بحمل الأمانة ، وتقديراً لأن العقيدة لا تكون عقيدة حتى تصدر عن اعتقاد ، والإيمان لا يكون إيماناً حتى ينبع من القلب والضمير عن رضى خالص وطمأنينة صادقة . ولا خير فى كلمة ينطق بها اللسان زوراً ويكفر بها القلب ، فذلك هو النفاق الذى يعده الإسلام شراً من الكفر الصريح .

وفى العهد المكى نزلت آية يونس ، خطاباً لنبي الإسلام عليه الصلاة والسلام :

« ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً أفأنت تُكفر الناسَ حتى يكونوا مؤمنين » .

[٩٩]

وبعدها : في مستهل العهد المدني ، نزلت آية البقرة تقرر أصل التشريع :
« لا إكراه في الدين قد تبين الرشدُ من الغي » .

[٢٥٦]

وهذا الإقرار لحرية الاعتقاد ، يلقي على الإنسان تبعاً اختياره ويعمله مسئولية حرته . ومن هنا كان تأكيد القرآن لمهمة الرسول ، وأن ليس عليه إلا أن يبلغ رسالته :

« فإن أسلموا فقد اهتدوا . وإن تولوا فإنما عليك البلاغُ والله بصير بالعباد » .
[آل عمران : ٢٠]

« وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء . نحن ولا آباؤنا ولا حرمتنا من دونه من شيء » ، كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل إلا البلاغُ المبين » .

[التحل : ٢٥]

« فإن توليتم فاعلموا أنما على رسولنا البلاغُ المبين » .

[المائدة : ٩٢]

ويتكرر هذا القصر لمهمة الرسول على البلاغ ، في القرآن الكريم ، أكثر من عشر مرات ، محدداً موقفه من المكذبين والمعرضين ، بما يؤصل المبدأ الإسلامي في حرية الاعتقاد :

« فإن أعرضوا فما أرسلناك عليهم حفيظاً ، إن عليك إلا البلاغُ . . . »

[الشورى : ٤٨]

ويقدر القرآن الكريم ما في أخذ الرسول بهذا المبدأ من صعوبة ومشقة ، إذ يحزنه عليه الصلاة والسلام ألا يؤمن الناس جميعاً بما آمن به ، ويضيق صدره بمن يكذبونه ويعرضون عنه . ولكن هذه المشقة البالغة ليست إلا بعض ما يجب أن يتحملة من أعياء رسالته ، وقد أمير ألا يكره أحداً على الإيمان ، وأن يدعو إلى

سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة : وأن يجادل المرتابين والكفار والمشركين بالتي هي أحسن ، إلا أن يغبوا ويعتدوا ، فيشرع القتال دفاعاً عن الإسلام وإقراراً لحق معتنقيه في حرية العقيدة .

ومن العهد المكي المبكر ، تلقى الرسول هذه الآيات البينات ، نوردها بترتيب نزولها :

« قل يا أيها الكافرون . لا أعبد ما تعبدون . ولا أنتم عابدون ما أعبد . ولا أنا عابدٌ ما عبدتم . ولا أنتم عابدون ما أعبد . لكم دينكم ولي دين » .
[الكافرون]

« ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون » .

[النحل : ١٢٧]

« فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين » .

[الحجر : ٩٤]

« ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون ، فسبع بحمد ربك وكن من الساجدين » .

[الحجر : ٩٧ - ٩٨]

« قد نعلم إنه ليحزنك الذي يقولون ، فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون . ولقد كذبت رسلٌ من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ، ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبأ المرسلين ، وإن كان كبر عليك إعراضهم فإن استطعت أن تبغى نفقاً في الأرض أو سلماً في السماء فتأتيتهم بآية ، ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين »

[الأنعام : ٢٢ - ٢٥]

« ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين . وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ، ولئن صبرتم لهو خیر للصابرين . واصبر وما صبرك إلا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون » .

[النحل : ١٢٥ : ١٢٧]

وننظر في موقف الإسلام من الأديان السماوية قبله ، فنراه لا يكتفى بالاعتراف لمعتقداتها بحرية التدين ، بل يلزم المسلمين كذلك الإقرار بنبوة كل الرسل ، ديناً وعقيدة لا مجرد التسامح أو المسامحة . كما يلزمهم أيضاً أن يؤمنوا بأن الإسلام مصدق لما بين يديه من رسالات السماء :

« نزل عليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه وأنزل التوراة والإنجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان » .

[آل عمران : ٣ - ٤]

« والذي أوحينا إليك من الكتاب هو الحق مصدقاً لما بين يديه ، إن الله بعباده لخبير بصير » .

[ناطر : ٣١]

« إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور . . . »

« وقفينا على آثارهم بعيسى بن مريم مصدقاً لما بين يديه من التوراة وآتيناه الإنجيل فيه هدى ونور . . . »

« وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيمناً عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله . . . »

[المائدة : ٤٦ - ٤٨]

(وانظر معها آيات : البقرة ٩١ ، ٩٧ والنساء ٤٦ ، والأحقاف ٣٠) .

ومع اعتراف الإسلام بتلك الأديان المتعددة التي سبقت ، وتقريره أنه مصدق لها ، وتأكيد له مبدأ حرية التدين . . .

مع هذا كله ، فإنه في رياضته للبشرية على تحقيق وجودها الأسمى ، استشرف بها إلى غاية تبدو بعيدة ، وأفسح لها مجال الطموح إلى ما وراء هذا الأمل القريب في احترام حرية التدين .

تلك الغاية البعيدة التي رنا كتاب الإسلام إليها ، هي الوحدة الجامعة تلتقي فيها الإنسانية المتدبنة على الإيمان بالله ، لا تفرق بين أحد من رسله .

ذلك حين قرر وحدة الأديان بوحدة مصدرها وغايتها ، فالذي تلقاه خاتم

الرسول هو في جوهره ما تلقاه الرسول من قبله :
« ما يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك » .

[فصلت : ٤٣]

« ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم ، وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون » .
[المنكوث : ٤٦]

ثم يبين منهاج الدعوة إلى هذه الوحدة الجامعة ، في مثل هذه الآيات :
« قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بينا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله ، فإن تولوا فقولوا أشهدوا بأننا مسلمون » .

« يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون . يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون » .
[آل عمران : ٦٤ ، ٧٠ ، ٧١]

❦

وإذا لم تكن طاقة البشرية فيما مضى قد أسعفت على الاستجابة لتلك الدعوة ، فإن القرآن الكريم لم يرض لها واقعها ، بل أغراها بمثالية رفيعة تظل دائبة السعي نحوها والتطلع إليها .

ومهما تبدت الغاية بعيدة والمرتبى صعباً ، فإن للإنسانية المتدينة من هدى الإسلام ما يغلب دواعي اليأس والقنوط ، وفيها هذه الآيات التي تلاها خاتم الأنبياء منذ نحو أربعة عشر قرناً من الزمان :

« شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ، كبر على المشركين ما تدعوهم إليه ، الله يجتبي إليه من يشاء ويهدي إليه من ينيب » .
[الشورى : ١٣]

« قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأمباط وما أوتى موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد

منهم ونحن له مسلمون » .

[آل عمران : ٨٤ وسبحها آية البقرة : ١٣٦]

« إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء » ، إنما أمرهم إلى الله » .

[الأنعام : ١٥٩]

« فأقيم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله . ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون . منيين إليه واتفوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين . من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً كل حزب بما لديهم فرحون » .

[الروم : ٣٠ - ٣٢]

« إن الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ، ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقاً وأعدنا للكافرين عذاباً مهيناً . والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم أولئك سوف يؤتيهم أجورهم وكان الله غفوراً رحيماً » .

[النساء : ١٥٠ - ١٥٢]

« آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون ، كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله لا نفرق بين أحد من رسله ، وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير » .

[البقرة : ٢٨٥]



يمثل ذلك الإصرار أكد الإسلام أن الحقيقة في الأديان واحدة يمكن أن يلتقى عندها المتدينون جميعاً فوق أحقاد التعصب وفواصل الخلاف .

وذلك مما يدخل في حساب علم الاجتماع الديني ، آية من آيات عالمية الإسلام وخلوده . . .

وقد شرع القتال في الإسلام ، لا لإكراه المشركين على الإسلام قسراً ، ولكن دفاعاً عن الدين الإسلامي وتأميناً لحق معتنقيه في حرية العقيدة ، وحماية لبيوت العبادة على اختلاف الأديان ، من أن تهدمها الوثنية الكافرة :

« أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير . الذين أخرجوا

من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ، ولولا دفعُ الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يُذكر فيها اسم الله كثيراً ، ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز . الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الأمور .

[الحج : ٢٩ - ٤٠]

والقتال ، دفاعاً عن حرية العقيدة ، لم يبدأ إلا في العهد المدني من عصر المهدي ؛ وظلت مع ذلك توجيهات الوحي تحمي نبي الإسلام عليه الصلاة والسلام والذين آمنوا معه ، من التورط في إكراه غيرهم على الإسلام ، وتأمرهم بمسألة من لم يقاتلهم في الدين ولم يخرجوهم من ديارهم .

من تلك التوجيهات ، آية الأنفال وهي ثاني سورة نزلت بالمدينة :

« وأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ، وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ . وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ، إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » . ٦١ .

وآية المتحنة ، وهي مدنية كذلك نزلت بعد الأحزاب :

« لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ . إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَى إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ » .

ثم ، في آخر العهد المدني ، قبل أن يختتم الوحي بسورة البصر ، نزلت سورة التوبة وفيها هذا التوجيه القرآني للرسول عليه الصلاة والسلام :

« وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ » .

* * *

ومن تحرير الإسلام ، ختام الأديان ، لعقيدة الإنسان ، إبطاله سلطة

الكهنوتية التي تسلطت على العقيدة الدينية بالقهر والتحكم ، بما أخذت من صفة الوساطة بين العبد المتدين وخالقه ، وما ادعت من سلطة إلهية تمنح بها صكوك الغفران أو تصدر قرار التكفير والحرام !

وذلك ما أبطله الإسلام فلم يأذن لأحد أن يتوسط بين العبد وخالقه :
« وإذا سألك عبادى عنى فإنى قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجبوا لى وليؤمنوا بى لعلهم يرشدون » .

[البقرة : ١٨٦]

« وهو الذى يقبل التوبة من عباده ويعفو عن السيئات » .

[الشورى : ٢٥]

« وإنى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى » .

[طه : ٨٢]

كما ليس لأحد أن يوزع بطاقات دخول إلى الجنة والنار ، أو يحدد لمخلوق مثله مكانه هناك ، فهو سبحانه الذى يدري أين يضع رحمته . والرمول المصطفى نفسه لم يكن له شئ من هذه الحقوق الإلهية التى ينتحلها فينا ناس تسلطوا على خلق الله بكهنوتية أبطلها الإسلام .

فى مسئول الوحي - نزلت سورة القلم ، ثانى السور على المشهور فى ترتيب النزول وفيها الآية المحكمة :

« إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين » ٧ .

وبعدها نزلت آية النجم - خطاباً لخاتم الأنبياء :

« فأعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا . ذلك مبلغهم من العلم

إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى » .

وآية النحل - مكية كذلك :

« ادعُ إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادهم بالتي هى أحسن ، إن

ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين » ١٢٥ .

ولعل عداء بعض المذاهب المحدث للآديان : إنما نشأ أصلاً بسبب ما انتحله رجال الدين فيهم من سلطة كهنوتية بررت باسم الدين البغى والاستغلال ، وهادنت الرجعية والفساد والطغيان . واستنزفت أموال المتدينين الكادحين ، ثمناً للمغفرة أو فدية من غضب الله !^١

ومن عجب أن حركة الإصلاح الديني التي قام بها « مارتن لوتر » تأثرت بمبادئ الإسلام في إبطال سلطة الكهنوتية وتحريم صكوك الغفران^(١) . ثم يكون من بيننا من يمارس هذا الحق المزعوم في أمة مسلمة . فيزعم لنفسه وصاية على الجنة والنار ، وينتحل من سلطة الغفران والحرمات ما استأثر به الله سبحانه . لم يعطه أحداً من رسله ، فضلاً عن أن يعطيه غيرهم ممن يتصدون للإمامة الدينية ، مخلصين أو مزيفين . « ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء » . [المائدة : ٤٠]

ويتكرر عقد المغفرة والتعذيب بمشيئة الله في آيات بينات من كتاب الإسلام ، نتلوها نحن المسلمين وتلو معها من كلمات الله مثل آيات :
« إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » .
[النساء : ٤٨ - ١١٦]

« قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ، إن الله يغفر الذنوب جميعاً ، إنه هو الغفور الرحيم » .
[الزمر : ٥٣]

فأني لأحد أن ينتحل فينا هذا الحق ، وكتاب الإسلام قد رفع عن الإنسان إصر تلك الكهنوتية ، تقريراً لحرية عقيدته وضميره وعقله . وما تلقى المصطفى من وحى ربه :

« وكذب به قومك وهو الحق ، قل لست عابكم بوكيل » .
« ولو شاء الله ما أشركوا ، وما جعلناك عليهم حفيظاً وما أنت عليهم بوكيل » .
[الأنعام : ٦١ - ١٠٧]

(١) اقرأ في هذا « حلة الإسلام بإصلاح المسيحية » وهو بحث قدمه « أستاذنا أمين الخويل » بالألمانية إلى مؤتمر تاريخ الآديان في بروكسل سنة ١٩٣٥ - ونشره الأزهر مترجماً إلى العربية .

« إنا أنزلنا عليك الكتاب بالحق فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فإنما يضل عليها وما أنت عليهم بوكيل » .

[الزمر : ٤١]

« والذين اتخذوا من دونه أولياء ، الله حفيظ عليهم وما أنت عليهم بوكيل » .
« فإن أعرضوا فما أرسلناك عليهم حفيظاً وما أنت عليهم بوكيل » .

[الثورى : ٦-٤٨]

« فذكر إنما أنت مذكر . لست عليهم بمسيطر » .

[الفاشية : ٢٢]

« من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظاً » .

[النساء : ٨٠]

« قد جاءكم بصائر من ربكم فمن أبصر فلنفسه ومن عمى فعليها وما أنا عليكم بحفيظ » .

[الأنعام : ١٠٤]

* * *

وكتاب الإسلام يعصى في رفض الكهنوتية ، إلى المدى الذى لا يغنى فيه استغفار الرسول المصطفى للمشركين والمنافقين من قومه . كما لم يغن استغفار إبراهيم الخليل لأبيه .

« استغفر لهم أولاً تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم : ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين » .

« ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربنى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم » . وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه ؛ فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه ، إن إبراهيم لأواه حليم » .

[التوبة : ٨٠-١١٣]

وحق الشفاعة عند الله ، معلق بإذنه تعالى ورضاه ، بصريح الآيات المحكمات .

« . . ونخشت الأصوات للرحمن فلا تسمع إلا همساً . يؤمئذ لا تنفع الشفاعة

إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولا » .

[طه : ١٠٩]

« ما من شفيع إلا من بعد إذنه ، ذلكم الله ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون » .
[يونس : ٢]

« قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك ما له منهم من ظهير . ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له . . . » .

[سبأ : ٢٢]

« وقالوا اتخذ الرحمن ولداً ، سبحانه بل عباد مكرمون . لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون . يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون . . . » .

[الأنبياء : ٢٨]

« له ما في السموات وما في الأرض ، من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه » .
[البقرة : ٢٥٥]

فإذا لم يأذن سبحانه ، فهيات لأحد من شفيع ، وهيات أن تجدى شفاعة من دونه :

« قالوا لم نك من المصلين . ولم نك نطعم المسكين . وكنا نخوض مع الخائفين وكنا نكذب بيوم الدين . حتى أتانا اليقين . فما تنفعهم شفاعة الشافعين » .
[المدثر : ٤٢ - ٤٨]

« وما لى لا أعبد الذى فطرني وإليه ترجعون . أتأخذ من دونه آلهة إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً ولا ينفقون . إني إذن لفي ضلال مبين » .
[يس : ٢٣]

« وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلهم يتقون » .

[الأنعام : ٥١]

« وذّر الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً وغرتهم الحياة الدنيا وذكرّ به أن تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع » .

[الأنعام : ٧٠]

« وأنذرهم يوم الآزفة إذ القلوب لدى الحناجر كاظمين ، ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع » .

[غافر : ١٨]

« ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون » .

[السجدة : ٤]

« يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة ، والكافرون هم الظالمون » .

[البقرة : ٢٥٤]

« قل لله الشفاعة جميعاً له ملك السموات والأرض وإليه ترجعون » .

[الزمر : ٤٤]

بكل هذا الإصرار ، أسقط الدين ، في كتاب الإسلام ، كل وصاية كهنوتية على الإنسان ، تنوسط بينه وبين خالقه أو تحدد له مكانه من جنة أو جهيم . سبحانه ، يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء « إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله . وهو أعلم بمن اهتدى » .

• • •

فأين الإنسانية اليوم من مثالية هذا القرآن ؟

بل أين هي من حرية العقيدة التي أقرها وفرضها ، منذ أربعة عشر قرناً ؟
« ذلك الدين القيم ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون » .

حُزِّيَةُ الْعَقْلِ وَالرَّأْيِ

« ولما قال إبراهيمُ ربِّ أرني كيف تحيي الموتى ،
قال أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي » .
[سورة البقرة]

« ولقد صرّفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل ،
وكان الإنسان أكثر شئء جدلاً » .
[سورة الكهف]

أقر الإسلام حرية الإسلام في الاعتقاد والتدين . إلزاماً له بمسئولية اختياره .

والتاريخ الديني للبشرية . يفصل الحديث عما لقي الأنبياء في سبيل دعوتهم من تكذيب واضطهاد . وكل الأدیان مجمعة على أنه تعالى لو شاء أن يهتدى الناس جميعاً لمت مشيئته .

لكنه تعالى ترك الإنسان يحتمل مسئولية هذه الحرية وتبعاتها . وقد تهيأت له وسائل التمييز والهدى : مادية ومعنوية .

وحرية العقيدة ليست إلا عنصراً لا يتجزأ من الحرية التامة الكاملة ، نعمة الإسلام الكبرى على هذا الإنسان بعد أن أتى عليه حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً .

وبعد أن امتنهن جسمه وعقله وروحه بشئى ضرب الاستعباد والإكراه والمصادرة .

• • •

ومن حرية الاعتقاد ، أن يكون للإنسان حق السؤال حين تعوزه طمأنينة القلب وهو حق أقره كتاب الإسلام بصريح آيته المحكمة :

« وإذ قال إبراهيم ربِّ أرني كيف تحيى الموتى ، قال أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي » .

[البقرة : ٢٦٠]

والفكرة الشائعة أن مثل هذا السؤال ، إذا جاز في القضايا الفكرية والعلمية ، فليس بجائز في المقررات الدينية التي تقتضى التسليم المطلق . بل إن فينا من يتصورون أن مجرد مناقشة المتدين لأحد من يتكلمون باسم الإسلام ، جرأة وضلال . وقد امتحنت هذه الأمة الإسلامية بمن حججوا الدين الحق عن جمهرة الناس ، وصادروا حقهم في مناقشة ما يسمعون . بل قيل فيما قيل : إن المؤمن لا يكون مؤمناً حقاً ، إذا جرؤ على التردد في التسليم بكل ما يسمع من تعاليم

وتأويلات، وتوجيهات يقدمها الذين يتكلمون باسم الإسلام ويدعون لأنفسهم وصاية كهنوتية عليه .

وفينا كتاب الإسلام . نتدبر آيته المحكمة في إبراهيم عليه السلام ، فتراه وهو المصطفى للنبوّة قد أعوزته طمأنينة القلب في كيفية إحياء الله تعالى للموتى ، فسأل ربه أن يريه كي يعي الموتى ؟

ولم ترعد السماء ولا زلزلت الأرض زلزالها . . .

لم يغضب سبحانه على إبراهيم حين سأل ما سأل . ولا جرده من صفة النبوّة وشرف المكانة ، بل كانت كلمة الله ردّاً على سؤال إبراهيم :

« أو لم تؤمن ،

قال بلى ولكن لبطن قلبي »

وفي جواب إبراهيم اعتراف صريح معلّن ، بأن قلبه لم يكن مطمئناً ، بل أعياه أن يتمثل كيفية إحياء الله الموتى ، فلم يكتم في نفسه ماخامره من قلق . بل طلب الرؤية والمشاهدة التماساً لطمأنينة القلب ، والراحة من نوازع القلق وهواجس الحيرة . . .

وبقى إبراهيم صديقاً نبياً . بلذكره الله سبحانه لرسول الإسلام خاتم الأنبياء ، بعد تباعد الدهور ومرّ الأحقاب :

« واذكر في الكتاب إبراهيم إنه كان صديقاً نبياً » .

[مريم : ٤٦]

وخلد على الزمان . خليل الله . . .

كما خلدت ملته الحنيفية . مؤيَّدة برسالة الإسلام ختام الأديان :

« ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً واتخذ الله إبراهيم خليلاً » .

[النساء : ١٢٥]

« قل صدق الله » . فاتبعوا ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين » .

[آل عمران : ٩٥]

« إن إبراهيم كان أمة قانتاً لله حنيفاً ولم يك من المشركين » .

[النحل : ١٢٠]

« وجاهدوا في الله حق جهاده . هو اجنبناكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ، مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ، هو سماكم المسلمين من قبل . . . »
[الحج : ٧٨]

وقصة اعتداء إبراهيم إلى الحق - فيما تلاها علينا كتاب الإسلام - بدأت بالحيرة ، والشك الذي هو مظهر لرشد العقل وحرية التفكير . ومن الشك طال تأمله في الكون وإصراره على طلب الهدى والتمس اليقين :

« واتلُّ عليهم نبأ إبراهيم . إذ قال لأبيه وقومه ما تعبدون . قالوا تعبد أصناماً فتظل لها عاكفين . قال هل يسمعونكم إذ تدعون . أو ينفعونكم أو يضرون . قالوا بلى وجدنا آباءنا كذلك يفعلون . قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون . أنتم وآباؤكم الأقدمون . فإنهم عدوٌّ لي إلا رب العالمين . الذي خلقني فهو يهدين . . . »
[الشعراء : ٦٩ - ٧٨]

« . . . فلما جنَّ عليه الليلُ رأى كوكباً قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الآفلين . فلما رأى القمر بازغاً قال هذا ربي ، فلما أفل قال لئن لم يهدينى ربى لأكونن من القوم الضالين . فلما رأى الشمس بازغةً قال هذا ربي هذا أكبر ، فلما أفلت قال يا قوم إني برىء مما تشركون . إني وجهت وجهي للذى فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين » .
[الأنعام : ٧٦ - ٧٩]

وهذا هو بعد أن اعتدى إلى خالقه الحق ، المحيى المميت ، لم يزل يبحث في نفسه هاجساً من قلق ، فالتمس راحة اليقين وطمأنينة القلب .
دون أن يكون في ذلك ما يليق أدنى ظل من شبهة ، على صدق إيمانه وعقيدته .
ودون أن يكون فيه ما يقتضى حرمانه من شرف اصطفاؤه للنبوّة !

فيم قص علينا القرآن الكريم هذه الآيات من نبأ إبراهيم ؟
ليكون لنا منها عبرة وعظة وهدى ، لا لكي نردها بأفواهنا ، وألبابنا غافلة عن مغزاها وهداها .

وأزيد الموقف بيانًا ، بالحديث عن حرية الرأي ، ومظهره حق الجدل في الأمور الدينية وما يتصل بها من مسائل عملية .

والجدل في العربية من صيغ المفاعلة : والأصل اللغوي للمادة في استعمالاتها الحسية المادية ، فيه معنى الصلابة . يقال جدل فلانًا إذا صرعه . والجدل : عنف الخصومة في المناقشة . وأكثر ما يستعمل الجدل والمجادلة في صراع الآراء والأفكار حيث يحاول كل مجادل أن يحكم رأيه ويناضل عنه في صلابته .

وفي القرآن الكريم ، لم يبيح من المادة إلا الفعل رباعيًا « جادل » خمسًا وعشرين مرة . وجاء المصدر منه مرتين بصيغة جمدك ، وآخرين بصيغة جدال ، ومرة بصيغة مجادلة . والغالب عليها جميعًا أنها في سياق الجدل الديني . ونفهم من آية الكهف ، أن الإنسان من شأنه منذ كان ، أن يكثر الجدل . فكان كثرة الجدل ظاهرة إنسانية من تلك الخواص التي تميز الإنسان عن غيره من الكائنات . « ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل . وكان الإنسان أكثر شيء جدلا » .

والآية صريحة الدلالة على أن الإنسان لو لم يكن من شأنه الجدل ، لكان حبه ما جاءه من آيات بينات فيها تصريح للناس من كل مثل .

من هنا ، قدر الإسلام وهو دين القطرة ، طبيعة هذا الإنسان التي تختلف عن طبيعة الملائكة وبقية الكائنات ، فلم ينكر عليه الجدل إلا أن يكون ممارسة قاحشة في الحق الجلي والآيات البينات . عن عناد ومكابرة ، أو عن إصرار على الجهل والضلال :

« يجادلونك في الحق بعد ما تبين ، كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون » .

[الأنفال : ٦]

« وما نرسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين : ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق » .

[الكهف : ٥٦]

« ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير . ثانی عطفه لبُطل عن سبيل الله ، له في الدنيا خِزْيٌ ونُذيقه يوم القيامة عذاب »

الحريق . ذلك بما قدمت بذاك وأن الله ليس بظلام للعبيد .
[الحج : ٨ - ١٠]

« كذبت قبلتهم قومُ نوح والأحزابُ من بعدهم ، وهمت كلُّ أمة برسولهم ليأخذوه وجادلوا بالباطل ليلغيضوا به الحقَ فأخذتهم ، فكيف كان عقابٍ » .

[غافر : ٥]

« إن الذين يجادلون في آياتِ الله بغير سلطانِ أتاهم إن في صدورهم إلا
كبرٌ ما هم بالغيه . . . »

[غافر : ٥٦]

أما حين يكون جدال الإنسان عن حاجة إلى الاقتناع ، فمن حقه أن يُصغى إليه ويمجادل بالتي هي أحسن ، وبهذا أمر نبي الإسلام والمسلمون :
« ادعُ إلى سبيلِ ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسنُ ،
إن ربك هو أعلمُ بمن ضلَّ عن سبيله وهو أعلمُ بالمهتدين » .
[النحل : ١٢٥]

« ولا تجادلوا أهلَ الكتاب إلا بالتي هي أحسنُ إلا الذين ظلموا منهم وقولوا
آمنّا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحدٌ ونحن له مسلمون » .
[المائدة : ٤٦]

وقد يتوهم ناسٌ - أو يوهمون غيرهم ، أن الجدل في هذا المجال الديني لا يكون
إلا من الكفار والمشركين . والحق أن الإسلام أفسح للإنسان * وكان الإنسان
أكثر شئ * جدلاً * وجه العذر حين يكون جداله عن رأي حر وفكر حر ونية
خالصة ، لأن مثل هذا الجدل من لوازم إنسانيته التي حمل أمانتها .

وقد جادل إبراهيم عليه السلام ربه في « قوم لوط » استرحاماً ، فلم
يسخط عليه الله ، بل عذره سبحانه في حلمه على القوم الفاسقين ، وأمره أن
يعرض عن جدال لا جدوى منه بعد أن سبق فيهم أمرُ الله وحق عليهم عذابٌ
غير مردود . يجادل أو استرحام :

« فلما ذهب عن إبراهيم الروح وجاءته البشرى يجادلنا في قوم لوط .
 إن إبراهيم لحليمٌ أواه منيب . يا إبراهيم أعرض عن هذا إنه قد جاء أمرٌ ربك وإنهم
 آتيهم عذابٌ غيرُ مردودٍ » .

[هود : ٧٤ - ٧٦]

كذلك جادلت امرأة مسلمة ، رسول الله صلى عليه وسلم في زوجها حين
 ظاهر منها ، فلما لم تجد لدى الرسول ما يفرج كربتها اشتكت إلى الله ، فسمع
 سبحانه قولها ونزلت فيها آيات المجادلة :

« قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله والله يسمع
 تحاوركما إن الله سميع بصير . الذين يظاهرون منكم من نسائهم ما هن أمهاتهم
 إن أمهاتهم إلا اللائي ولدنهم وإنهم ليقولون منكراً من القول وزوراً . . . » .
 [المجادلة : ١ - ٢]

ويروى عن « عمر » رضي الله عنه ، أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا دخلت
 عليه تلك التي جادلتها ، أكرمها وقال : قد سمع الله لها . . .

وفي السيرة النبوية خبر مستفيض عن معارضة نفر من الصحابة لصلح
 الحديبية على شروطه التي أقرها صلى الله عليه وسلم ، وكان من تلك الشروط « أنه
 من أتى محمداً من قريش بغير إذن وليه رده إليه ، ومن جاء قريشاً ممن مع محمد
 لم يردوه عليه » .

ويروى ابن إسحاق في « السيرة » وابن سعد في « الطبقات الكبرى » والطبري
 في « تاريخه » ما كان من جدال عمر بن الخطاب في شروط هذا الصلح . قالوا إنه لما
 تم الاتفاق ولم يبق إلا كتابة نص العهد ، وثب عمر بن الخطاب فأتى أبا بكر
 الصديق فجادله فيه ، فلما لم يقره أبو بكر على رأيه ، ذهب عمر إلى الرسول
 فقال :

يا رسول الله ، أأنت برسول الله ؟

قال : بلى .

قال عمر : أو لستنا بالمسلمين ؟

قال الرسول : بلى .

قال عمر : أو ليسوا بالمشركين ؟

قال الرسول : بلى .

عندئذ سأل عمر : فعلاّم نعطي الدنية في ديننا ؟

وأجاب صلى الله عليه وسلم : أنا عبد الله ورسوله ، لن أخالف أمره ولن يضيعني .

ولم يخط الرسول على صاحبه ، ولا أنكر عليه حق الجدل فيما لم يفتتح به . بل لعله صلى الله عليه وسلم قدر صلابة موقفه مجادلاً عما يعتقد أنه حق . ثم كان عمر هو الذي راجع نفسه لما تبين له حكمة ذلك الصلح الذي عدّه القرآن «فتحاً مبيناً» ، ومثل عمر من يبادر فيعترف بالخطأ بمثل الشجاعة التي واثته حين جادل عن رأيه في صلابة لا يخشى لومة لائم .

و «عمر» هو الذي كتب في «رسالة القضاء» إلى أبي موسى الأشعري حين ولاه أمر القضاء ، ألا يمتنع قضاء قضى به ثم راجع فيه نفسه ، أن يرجع عنه « فإن الرجوع إلى الحق خير من التمادي في الباطل » .

وهو الذي أصغى إلى من جادله بالمسجد على مسمع من المسلمين فيما نهى عنه من المغالاة في مهرور النساء ، وفيما أعلن من قراره أن يأخذ ما زاد على خمسة وعشرين درهماً فيرده على بيت المال .

قال مؤرخوه : فخرجت إليه من صف النساء امرأة تقول بأعلى صوتها على سمع الملائم المختشد في المسجد :

ليس لك هذا يا عمر !

فلم يزجرها ، بل وقف فسألها : ولم ؟

قالت : لأن الله تعالى يقول :

« وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا

منه شيئاً ، أتأخذونه بهتاناً وإثماً مبيناً » .

فرجع أمير المؤمنين إلى المنبر وقال كلمته المشهورة التي بقيت ملء سمع الزمان :

« أصابت امرأة وأخطأ عمر » .

• • •

ذلك هو الإسلام .

حرر عقل الإنسان وضميره ، إقراراً لحقه في حرية العقيدة واقتضاء لما حمل من أمانة إنسانيته .

فأبال قوم يفترون على الإسلام فيدعون أنه أعطاهم حق مسخ البشرية وامتهان كرامة الإنسان بما يزعمون من أن لهم أن يقولوا في الإسلام ما يقولون ، وأن المسلم حقاً مَنْ يلغى عقله فلا يفكر فيما يسمع ، ويلجم لسانه فلا يجادل فيما يقال ؟

« كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذباً » .

حُرِّيَّةُ الإرَادَةِ

* وَأَنْ لِّسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى *
وَأَنْ سَعِيهِ سَوْفَ يُرَى * ثُمَّ يُجْزَاهُ
الْخِزْيَاءُ الْأَوْفَى * وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى *
[سورة النجم]

حرية الإرادة ليست في الواقع إلا عنصراً جوهرياً من كل لا يتجزأ ، هو الحرية الكاملة للإنسان بمقتضى اصطلاحه بحمل الأمانة .
وإذا كان شرط التكليف الاختيار — بنص عبارة ابن رشد^(١) — فكيف نتصور أن يحمل الإنسان الرشيد تبعة التكليف إذا فقد الاختيار الذي هو شرطه ؟

* * *

وحيث ننظر في موقف القرآن من حرية الإرادة ، نحتاج إلى أن نفرغ أولاً لتدبر آيات قرآنية محكمة ، تأمر بالتوكل على الله وتفرض علينا الإيمان بمشيئته تعالى فينا وإرادته لنا ، وأن ليس لمؤمن أن يقول « إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله » .
وهنا تواجهنا المشكلة الكبرى التي لا نعرف مشكلة أخرى حيرت مفكرى الإسلام مثلها ، أعنى مشكلة الجبر والاختيار .
بل إنها عقدة العقد ، لا في الفكر الإسلامي فحسب ، ولكن كذلك ، في الفكر الإنساني بوجه عام .

لقد أطالت الفرق الإسلامية الجدل في المشكلة ، وكأنها تضرب في مناهة محيرة ، لا تخرج منها ولا تخلص . وكان مدار البحث في البيئة الدينية ، حول علاقة إرادة الإنسان بالقوة الإلهية التي تدبر أمر العالم وتتصرف فيه بحكمته ، والله عالم بكل شيء ، فعمل الإنسان إنما يجري على وفق علم الله القديم ، وهو بذلك مجبر لا مخير .

لكن الأديان في الوقت نفسه ، تقرر مسئولية الإنسان عن حسناته وسيئاته . وبهما يكون الجزاء ثواباً وعقاباً . والله عادل ، ولا يمكن أن يظلم أحداً من عباده وما ظلمهم . ولكن كانوا أنفسهم يظلمون . .
وتوزعوا فِرَقاً شتى :

قالت « القدرية » بالجبر المطلق ، وأن ليس للإنسان من الأمر شيء ،
وإنما هو مسير بقضاء الله وقدره . وساقوا أدلتهم . من مثل الآيات القرآنية :

(١) في كتابه : فصل المقال .

« وكذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء » .
 « وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى » .
 « سبحانه إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون » .

ورفضت « المعتزلة » هذه الجبرية ، لأنها تلغى الكسب ، وتنفي حكمة التكليف والمسئولية ، وتجر إلى القول بأن الإنسان يعاقب أو يثاب على ما هو مجبور على فعله ، وذلك يناقض عدل الله الثابت عقلاً وشرعاً بنصوص لا تحتمل التأويل . والعدل أحد أساسين لمذهب المعتزلة : أصحاب التوحيد والعدل .
 ومن ثم ذهبوا إلى القول بالاختيار المطلق ، استناداً إلى أدلة عقلية ونصوص شرعية — وهم يشبّهون ألا تناقض بين العقل والشرع — وتلوا من الآيات مثل قوله تعالى :

« ولا نكلف نفساً إلا وسعها » . ولدينا كتاب ينطق بالحق وهم لا يظلمون » .
 « ولنجزي كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون » .
 « وأنّ ليس للإنسان إلا ما سعى . وأنّ سعيه سوف يُرى . ثم يُجزاه الجزاء الآوفى » .

« من اهتدى فلنمّا يهتدى لنفسه ومن ضلّ فلنمّا يضلّ عليها . . »
 وأضافوا : إن الجبر إلى جانب مجافاته للعدل الإلهي ومنافاته للتكليف ، يجعل الله خالفاً لما يقتضيه العبد من قبائح وسيئات ، والله سبحانه منزّه عن ذلك .

وبين الطرفين المتقابلين . وقفت فرق إسلامية أخرى موقفاً وسطاً :
 فالشيعة ترى أنه ليس هناك جبر تام ولا اختيار تام . مع القول بعدل الله^(١) .
 والأشعرية توسطت كذلك فقالت بأن الإنسان كسباً يثاب به ويعاقب عليه ، والإنسان وكسبه مخلوقان لله تعالى ، ولا وجه عندهم للكلام في عدل الله ، لأنه

(١) انظر مقال « الشيعة » للأستاذ محمود شهابي أستاذ الفلسفة الشرقية في كلية الإلهيات بجامعة طهران . وقد نشر المقال في كتاب (الإسلام ، الصراط المستقيم) النسخة العربية ط بيروت ١٩٦١ بإشراف مورجان وترجمة الأستاذ عبد الله يعقوب .

سبحانه حر في مخلوقاته يفعل ما يشاء ، « لا يُسأل عما يفعل » وهم يسألون * .
وتوشك الأشعرية بهذا أن تكون قد انتهت إلى الجبرية .

• • •

ودخلت الفلسفة الميدان فزادته تعقيداً .

وحاول ابن رشد أن يوفق بين الأدلة المتعارضة^(١) :

فهو يقدر الجبر من ناحية العوامل الخارجية والأحوال النفسية التي تعطل إرادة الإنسان ، كما يقدر الاختيار فيما هو متروك للإنسان وإرادته . وعنده أن الأسباب الخارجية عن إرادتنا هي القضاء والقدر .

وهذا المذهب قريب مما ذهبت إليه الفلسفة الحديثة ، من القول بالاضطرار تحت ضغط عوامل قاهرة . من النفس ومن البيئة الخارجية . مع تقرير للمسئولية الناتجة عما يفعله الإنسان بإرادته الحرة ، فيما عدا ما تفرضه عليه الدوافع القاهرة .

والقضية كما يبدو ، لا أول لها ولا آخر ، وما تزال الحرب سجالات بين مذهبي الجبر والاختيار .

وإن كان الأخلاقيون قد قرروا مسئولية الإنسان عن عمله إلا أن يكون عمله تحت ضغط دوافع غالبة على إرادته خارجة عنها . والقوانين الوضعية على اختلافها ، تقضى بالمسئولية مع تقدير الدوافع القهرية والظروف المعطلة لإرادة الإنسان .
وبعيداً عن جدل المتكلمين وحوار الفلاسفة وقوانين المشرعين وأحكام الأخلاقيين ، أعلنت الصوفية رأيها الجهمي :

« إن لله عباداً إذا أرادوا أراد » .

وهم يعدون أنفسهم أصحاب الحقيقة ، وغيرهم أصحاب الشريعة . والنزاع بينهم وبين الفقهاء ذائع مشهور^(٢) .

• • •

(١) في : الكشف عن مناهج الأدلة في عقائد الملة .

(٢) انظر فيه رسالة « النزاع بين الفقهاء والمتصوفة » للدكتور عبد المحسن الحسني .

وأياً ما كان الأمر . فقد انتهى الموقف في البيئة الإسلامية إلى شيوع مذهب الجبر ، لأن الذين قالوا بالاختيار ، كانوا معتزلة أو صوفية ، وبينهم وبين الجمهور من أهل الشريعة خصومة جهيرة معلنة . وقد أعانت ظروف سياسية وأوضاع اجتماعية ، في عصور التخلف ، على انتصار الجبر لأنه يريح من تكاليف المسئولية ، ويعني من هم التفكير فيما كان ويكون ، ويخدر بلذة الاستسلام المطلق لكل ما تعج به الدنيا .

وهكذا غبرت عصور ، رستخت فينا القول بوجوب أن ندع الخلق للخالق ، وزينت لنا أن التوكل على الله ينفي السعي ، وأن طموحنا إلى حياة أفضل ينافي التسليم الواجب بما كتب علينا من قبل أن نخلق ، وأن الضيق بوضع من الأوضاع أو رفضه ، فيه ما يشبه الاعتراض على إرادة الخالق ومشيئته ، والمؤمن لا يعاند القدر .

والانصقت الجبرية بالإسلام .

وراح نفر من المستشرقين يربطون بين تخلفنا وبين هذه الجبرية في ديننا . والذين تزبوا منهم بزى الإنصاف دافعوا عن جبرية الإسلام بأنه لم يستحدثها ولم ينفرد بها عن أديان سبقتها . وزادوا فردوا الجبرية إلى طبيعة متأصلة في العرب من قديمهم البعيد قبل الإسلام ، فيقول « جوستاف لوبون » :

« وليس فيما يوصم به الإسلام من الجبرية ما يجوز أن يُعد به محمد أكثر مما في التوراة . . . وليس في آي القرآن التي ذكرناها آنفاً ، من الجبرية ما ليس في كتب الأديان الأخرى ومنها التوراة . وهناك فلاسفة وعلماء لاهوت يعترفون أن مجرى الحوادث تابع لسنة لا تتبدل . وكتب جميع الأمم الدينية مفعمة بالجبرية التي يسميها القدماء القدر الذي لا راداً لحكمه . ولم يكن محمد جبرياً أكثر من مؤسسي الأديان الذين ظهروا قبله . . . والعرب كانوا جبريين بمزاجهم قبل ظهور محمد . فلم يكن لجبريتهم تأثير في ارتقائهم كما أنها لم تؤد إلى انحطاطهم » (١) .

وتابعهم على ذلك متابعون من الدارسين المعاصرين ، لم يتجهوا إلى البحث في

(١) حضارة العرب : الترجمة العربية للأستاذ عادل زعيتر . ص ١٥٧ وما بعدها ط ٢ الحلبي

حقيقة هذه الجبرية الإسلامية . بل تلقوها على أنها بديهية لا تحتمل المناقشة . ثم كان همّهم أن يردوها كذلك إلى جذور لها بعيدة قبل الإسلام ، في الفلسفة الميتافيزيقية ، وفي طبيعة متأصلة في العرب ، ومزاج لهم موروث من قديم الحقب والأدهار . وقد كتب « الدكتور أبو العلا عفيفي » في الفصل المنشور له بعنوان : التآويل العقلية والصوفية في الإسلام ^(١) :

« المسألة الخلقية ... في الجبر والاختيار — لها جذور في الفلسفة الميتافيزيقية الأكثر شمولاً وهي مسألة إدراك الله في علاقته بالعالم عموماً والناس خصوصاً . ولقد أدت نظرة التشاؤم عند الساميين الذين يرون في العالم ظلاً زائلاً وشيئاً لا قيمة له إلا بقدر ما يهين به المرء لنفسه فيه مكاناً لحياة أخرى أكثر بقاء ، إلى القول بأن الله هو صاحب القوة والسلطان المطلق على الكون والإنسان . وفي القرآن الكريم نجد آثاراً واضحة لهذا المعنى : « لا يُسأل عما يفعل وهم يسألون » « يخلق ما يشاء » « فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء » « إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون » .

ثم يعضي الدكتور عفيفي بعد أن ربط هذه الجبرية في القرآن ، بفطرة التشاؤم عند الساميين فيقول : « إن هذا جانب واحد من الصورة وهو يؤكد من ناحيته اللاهوتية سلطان الله المطلق على خلقه ، ويرى من ناحيته الخلقية ، النظرية الجبرية في أعمال المرء .

« أما الجانب الآخر من الصورة فإنه يظهر الناحيتين وقد ارتبطت إحداهما بالأخرى ارتباطاً وثيقاً ، فالله الذي وُصف بأنه صاحب السلطان والإرادة العليا ، وصف نفسه بأنه عادل .

« ومن الواضح أن المذهبين المتناقضين : الجبر والاختيار ، يمكن اقتفاء أثرهما في نزاع بين مفهومين لطبيعة الله : القوة المطلقة ، والعدل . وقد فضل المسلمون المتقدمون ، الذين كانوا أبناء الصحراء البرية ، أن يفكروا في الله على غرار إله القبيلة ذي السلطة بغير المحدودة (١٩) وهو المفهوم الذي اقتبسوا منه نظريتهم

(١) في كتاب : « الإسلام ، الصراط المستقيم » والنص المنقول هنا يقع من ص ٢٠٤ + ١ ط بيروت .

في الجبر^(١) . فاللهم يستطيع أن يفعل كل شيء حتى ما هو غير عادل ولا منطقي . والإنسان ليس إلا أداة بين يدي ربه ، فهو يخضع لأدق قوانين الجبر ... وعرف باسم القدرية . وقد أدى بالإسلام إلى أن يوسم بأنه دين يؤمن بأن كل شيء قضاء وقدر ،^(٢) .

(ثم دافع عن الإسلام ، فقال إنه يعطي أكبر الأهمية لدور الإنسان في أعماله ، وأن جذور عقيدة الاختيار ... التي قال بها المعتزلة — موجودة في القرآن نفسه ، وأن الآيات القرآنية التي تؤيد منهج الاختيار ، تفوق في عددها كثيراً تلك التي تقول بالجبر)^(٣) .

ونراه هنا ، لم يضيف عنصراً جديداً إلى القضية في الهيئة الإسلامية ، اللهم إلا لإقحام صورة إله القبيلة على تمثل المسلمين الأولين ! دون أن يحل عقدة الموقف بحال ما ، فليست المسألة مسألة عديدة تُحل بأن آيات الاختيار في القرآن أكثر من آيات الجبر .

...

وستظل ندور ونحور ، في متاهة يحار فيها الدليل ، إذا نحن وقفنا عند نقل ما قال أصحاب الجبر وأصحاب الاختيار .
إلا أن نعود من نقطة البدء ، فلا نخطو خطوة في البحث ، إلا ومعنا الدليل الذي لا نضل معه ولا نختار .
نعود إلى كتاب الإسلام نفسه ، متحررين من الالتزام بأي قول سابق في القضية ، ولو بدا من المسلمات البديهية .

ونحدد مفهوم الإرادة ، فنقول إنها لا تعني مجرد الرغبة والميل ، ولا هي توقف عن التفكير والاتجاه إلى عمل ما ، إنما تكون الإرادة حين تنتقل النية إلى عمل ، ويستقر العزم عليه في تصميم مهما تكن العوائق والموانع .
ومبدأ « الأعمال بالنيات » لا يعنى الإلزام بالمسئولية على مجرد النية ، بل يقدر

(١) بل اقتبسوا ، إن جاز أن توصف بالنظرية عند المسلمين الأولين ، من آيات قرآنية محكمة .
وألف هوما عرفوه من كتاب دينهم لا ما تصوره على غرابة إله القبيلة وقرله : « فاللهم يستطيع أن يفعل كل شيء حتى ما هو غير عادى ولا منطقي » فيه جفوة ينبو عنها حس المؤمن (المؤلف) .
(٢٠٢) الإسلام ، الصراط المستقيم . المقال نفسه .

سبق العمد ويفرق بين أعمال تمت عن إرادة وتصميم ، وأخرى بدرت عن غير نية .
فالعبرة بالعمل عن سبق نية ، حتى مع وجود موانع خارجية تحول دون نفاذ العمل
بعد القصد إليه والشروع فيه .

وإذ كانت الرغبة تمهيداً للإرادة ، وكان العزم من لوازمها ، فمن الضروري أن
تدبر استعمال القرآن لكل من الرغبة والعزم ، لعله يضيء لنا سبيلنا إلى تدبر موقفه
من الإرادة .

ويشهد التنجيد الدقيق ، بأن الرغبة لم تأت إطلاقاً في القرآن الكريم . مسندة أو
مضافة إليه تعالى ، وإنما جاءت مادة « رغب » في كتابه المحكم ثمانى مرات . كلها
بلا استثناء ، للمخلوقين لا للخالق .

وكذلك الأمر في العزم ، لم يأت قط مضافاً أو مسنداً إلى الله ، ولا وُصف
سبحانه بأنه ذو عزم ، وإنما العزم في كتاب الله لعباده . يطرد ذلك ولا يتخلف
في المواضع التسعة التي جاء فيها العزم في القرآن ، بصيغة الفعل أو بصيغة المصدر .

والعزم في القرآن يأتي بمعنى التصميم والنفاذ :
« ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله » .
« فإذا عزمت فتوكل على الله » .

وهذا الاستقراء ، جدير بأن يلفتنا إلى ملحظ دقيق ، هو الفرق الجوهرى بين
مفهوم الإرادة حين تكون من الخالق حكماً وقضاء ، ومفهوم الإرادة حين تكون
من المخلوقين رغبة واختياراً وعزماً .

* * *

وفي ضوء هذا البيان القرآنى ، نمضى في تتبع استعماله للإرادة ، فنجدها
جاءت فيه في نحو ١٤٠ موضعاً ، كلها بلا استثناء بصيغة الفعل ، الماضى أو
المضارع ، فحسب !

وعجيب أمر هذا الكتاب في إحكام بيانه وأطراده نسقه وأسراره إعجازه .
فعلى كثرة ما جاء فيه من فعل الإرادة ، لم يستعملها قط بصيغة المصدر أو أى

صفة من مشتقاته ، وإنما هي فعل لا غير .

ولا يستعمل الفعل منها بصيغة الأمر ، في أى موضع من القرآن كله .

وهو ملحوظ لم يلتفت إليه المفسرون ، ولا المتكلمون في الإرادة ، فيما قرأت .
وأعترف بأن سره البياني يفوت إدراكى . وأتصى ما لحته منه بعد طول تدبر
واستقراء لكل ما في القرآن منه : أن هذا البيان المعجز لا يعرف الإرادة إلا عملاً
وفعلاً ، فليست عنده من المجردات الذهنية التي تختص بها الأسماء ، ولا هي من
الصفات التي تطلق على الأشخاص أو تضاف إليهم . فكأن العبرة في الإرادة
بالفعل ، لا بالتصور أو الوصف أو الادعاء .

أما قصر استعمال فعل الإرادة في القرآن كله . على الماضي والمضارع دون
الأمر ، فالذي اهتديت إليه من سره البياني هو أن مناط الإرادة في القرآن الكريم ،
وقوع الفعل ، لا الأمر به أو الحمل عليه .

لافتاً إلى أن الإرادة لا تكون بأمر يتنى به جوهر الإرادة من حيث هي مشيئة
واختيار .

* * *

وأتابع تدبر آيات القرآن في الإرادة ، فأجد فعلها مستنداً إلى الله تعالى ،
مذكوراً أو مضمراً ، في نحو خمسين آية ، وإلى غيره من مخلوقاته في نحو تسعين .
وآيات إرادته تعالى . فيها النص الصريح على أنها كل شيء ، فهو تعالى :
« يفعل ما يريد » سبحانه « إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون » .

على حين تقرر الآيات الأخرى . أن إرادة المخلوقين هي التي تسبق فتختار ،
وبعدها تأتي إرادة الله وفق ما أرادوا . وأتلو منها قوله تعالى :

« ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها . ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها وسنجزى
الشاكرين » .

[آل عمران : ١٤٥]

« من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة وكان الله سميعاً
بصيراً » .

[النساء : ١٣٤]

« من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ، ومن كان يريد حرث الدنيا نؤتيه منها وما له في الآخرة من نصيب » .

[البقرة : ٢٠]

« ومن كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نُؤْفُ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ » .

[هود : ١٥]

« من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد . ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموماً مدحوراً » .

[الإسراء : ١٨]

« يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعن كن وأسرحن سراحاً جميلاً . وإن كنن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للمحسنات منكن أجراً عظيماً » .

[الأحزاب : ٢٨]

فلمن الإرادة : أالخالق أم الإنسان ؟

لا نملك أن نأخذ ببعض آيات الإرادة في القرآن ونعرض عن بعض .

فهل نقول إن القرآن يقرر الجبر ، كما يقرر الاختيار ، هكذا على الإطلاق فيهما ، فتتورط في القول بتناقضه واختلافه . حاشاه ؟

أو نرجع الاختيار لمجرد ملحظ عددي . تسجل به أن آيات الإرادة الإلمية . نحو خمسين ، يقابلها نحو تسعين آية ، الإرادة فيها للمخلوقات ؟

إننا إن فعلنا ، ظلت العقدة عصبية ، وعدنا نخبط في المتاهة دون أن نصل ن طمأنينة واقتناع .

ولنأخذ نحل عقدة الموقف ، فيما أرى . إذا نحن التفتنا إلى ما هداانا إليه بيان القرآن ، من أن مفهوم إرادة المخلوق فيه ، غير المفهوم من إرادة الخالق :

إرادتنا كسبية ، مصحوبة بعزم مسبق برغبة وتفكير ، وليست كذلك إرادة له حيث لا يجوز عليه تعالى أى عمل أو صفة كسبية ، على ما هو مقرر في علم توحيد .

ويؤيده ما قدمنا من استقراء آيات القرآن ، حيث لا يسند إليه تعالى عزم أو رغبة ، أو ما شابه ذلك من الصفات المحدثة والأعمال الكسبية .
ولنما تُفهم إرادة الله ، في القرآن كله ، على أنها حكم نافذ وقضاء مبرم ، وليست كلإرادتنا عزمًا على أمر أو سعيًا وراء مراد نصمم على إنفاذه :
« إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون » .

[يس : ٨٢]

« إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون » .

[النمل : ٤٠]

وبهذا الفهم الواعى للفرق بين فعل الإرادة حين يسند إليه سبحانه ، وحين يسند إلى مخلوقاته ، تدبر الآيات التي حكمت الإرادة الإلهية العليا في مصاير الأمم والأفراد ، فنراها ألقت عليهم مسئولية ما صاروا أو يصيرون إليه ، بشاهد صريح من سياقها .

فآية الإسراء : الإرادة الإلهية فيها أمر نافذ ، وقد جعلت الترف بما هو ذريعة بغى وفساد : مسئولاً عن سوء المصير . وهي مسبقة بآية وزر الضلال ومثوبة الهدى :

« من اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ومن ضلّ فإنما يضلّ عليها ولا تزرّ وازرة وزر أخرى ، وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا . وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً » ١٦

وآية الأحزاب ، جعلت إرادة الله حكماً نافذاً لا مفر منه على من خانوا مسئولية العهد :

« ولقد كانوا عاهدوا الله من قبلُ لا يُولون الأديبارَ وكان عهدُ الله مسئولا . قل لن ينفعكم الفرارُ إن فررتم من الموتِ أو القتلِ وإذن لا تمتعون إلا قليلا . قل من ذا الذي يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمةً ، ولا يجدون لهم من دونِ الله وليّاً ولا نصيراً » ١٦

وآية هود ٣٤ :

« ولا ينفعكم نصحي إن أردتُ أن أنصحَ لكم إن كان الله يريد أن يغويكم

هو ربكم وإليه ترجعون .

هذه الآية التي طالما واجهتنا حينما قيل بحبرية الإسلام ، لا يجوز أن تؤخذ مبتورة من سياقها في الملأ الذين كفروا من قوم نوح وقالوا لنبيهم : « ما نراك إلا بشراً مثلاً وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين .

وقد نصح لهم نوح فضايقوا بنصحه : « قالوا يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالاتنا فأتينا بما تعيدنا إن كنت من الصادقين . قال إنما يأتيكم به الله إن شاء وما أنتم بمعجزين . ولا ينفعكم نصحي . . . » الآية .

وآية يس ، قد أبطلت شفاعة آلهة تتخذ من دون الله أرباباً هيئات أن تنقذ من حكم الرحمن :

« أأتخذ من دونه آلهة إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً ولا ينقذون . إني إذن لى ضلال مبين » ٢٣

ومثلها آية يونس :

« ولا تدع من دون الله مالا يفعلك ولا يضرك ، فإن فعلت فإنك إذن من الظالمين . وإن يحسبك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله » ١٠٧

وآية التوبة :

« لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم ، والله عليم بالمتقين . إنما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون . ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فثبّطهم وقيل أقعدوا مع القاعدین . لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالاً ولأوضعوا خلالكم يبغونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم ، والله عليم بالظالمين . الآية جعلت تشييط الله حكماً مبرماً على المترددين في الجهاد عن ارتياب في قلوبهم ، فكره الله انبعاثهم مع المؤمنين حتى لا يكونوا ذريعة فتنة .

وآية الرعد التي جعلت لإرادة الله بقوم سوءاً حكماً لا مرد له :
 « وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له وما لهم من دونه من وال » .
 مسبوقه بقوله تعالى في صدر الآية نفسها :

« إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » ١١
 ومثلها آية الأنفال فيمن كفروا بآيات الله :

« فأخذهم الله بذنوبهم إن الله قويٌ شديدُ العقاب . ذلك بأن الله لم يكُ
 مغيراً نعمةً أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وأن الله سميعٌ عليم » ٥٣
 وقوله تعالى في آية هود :

« إن ربك فمأل لما يريد » .

جاء حكماً نافذاً على أم وثنية بائدة ، ضلت فأخذها الله بظلمها :
 « وما ظلمناهم ولكنَّ ظلموا أنفسهم فَاغْتَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ
 دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمْ يَأْتِ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادَهُمْ غَيْرَ تَبْيِيباً » . وكذلك أخذُ
 ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة ، إن أخذته أليم شديد . . .
 إلى قوله تعالى :

« فأما الذين شقوا فنرى النار لهم فيها زفير وشهيق » . خالدين فيها ما دامت
 السموات والأرض إلا ما شاء ربك إن ربك فعال لما يريد » ١٠٧

• • •

وأحتاج هنا إلى استطراد أشير فيه إلى مقال نشره الأستاذ الجليل « الدكتور
 مصطفى الزرقا » ^(١) تعقيباً على محاضرة لي في « القرآن وحرية الإرادة » ألقيتها
 بالكويت في نوفمبر عام ١٩٦٥ .

لقد وقف الأستاذ عند تخريجي لآتي هود ويس وأمثالهما فقال : « إن هذه
 الآيات بقيت محل تساؤل : كيف يمكن توفيقها مع هذا التأويل الجديد للدكتورة
 بنت الشاطئ بصورة يزول منها إشكال الجبرية : فمن ذلك قوله تعالى على لسان نوح

(١) في مجلة الإيمان المغربية (ديسمبر ١٩٦٧) ثم في مجلة الوحي الإسلامي الكويتية (مارس ١٩٦٨)

لقومه : « ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم .
واضح أن مناط احتجاج الجبرية إنما هو في تسليط الإرادة الإلهية على الإغواء وتعلقها
به . فلو كان متعلقها غير الإغواء من عذاب أو سوء عاقبة ، لصح للسيدة تأويلها .
« وكذلك آية يس . « أأنتخذ من دونه آلهة إن يردن الرحمن بضر لا تنغن عني
شفاعتهم شيئاً ولا ينقدون . » السياق فيها هو موازنة بين قدرة قادر وإرادته المطلقة ،
وعجز العاجزين . . . فيبقى في ظاهر الآية متمسك للجبرية في أن ما يقع للناس من
خير وشر ونفع وضر . إنما هو بإرادة الله تعالى التي لا محيص لهم منها » .

أقول : لا وجه عندي لهذا التساؤل ، فلم أقل إن إرادة الله حين تأتي حكماً
مبهماً تقتصر على الجزاء والتعذيب ، وإنما يصدق حكم الإرادة النافذة على الإنسان
بما أراد لنفسه من خير أو شر ، من هدى أو ضلال :

« فأما من أعطى واتقى . وصدق بالحسنى . فسنيسره لليسرى . وأما من بخل
واستغنى . وكذب بالحسنى . فسنيسره للعسرى » الليل .

وعلى هذا يصح تخريج كل آيات الإرادة الإلهية في تعلقها بالنفع أو الضر
وبالغواية أو الهدى ، تيسيراً لليسرى أو تيسيراً للعسرى . والله قد هيا للإنسان وسائل
البصر والتمييز فجعله سمياً بصيراً :

« إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً » .

« ألم نجعل له عينين . ولساناً وشفقتين . وهديناه النجدين » .

كما صح تخريجها في تعلقها بالجزاء والعقاب . حكماً عادلاً وفاقاً :
« وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون » .

وأقدر مع ذلك ما رآه الأستاذ الدكتور . من أن هذه الآيات جاءت كلها في
مقام التعبير عن قدرة الله المطلقة في ذاتها ، وليست تعبيراً عن واقع . ولذا جاءت في
صورة الشرط : « إن يردن الرحمن بضر . . . » « إن كان الله يريد أن يغويكم »
« فالمراد بيان أن قدرته تعالى وإرادته لا يستطيع أحد أو شيء أن يحد من سلطانها حتى
لو أراد الله أن يغوي أحداً أو يظلمه . . . لأن قدرته تعالى وإرادته مطلقتان كما أن
علمه محيط . وهذا لا يدل على أن الله تعالى يظلم فعلاً أو يلحق بأحد ضرراً دون

استحقاق . فهو تعالى قادر على العدل والظلم ولكنه لا يغوى ولا يظلم ولا يرضى لعباده الكفر ولا يسوقهم إليه . وذلك كما تقول إن فلاناً يستطيع أن يفعل كذا وكذا من خير أو شر ، ولو أراد أن يقتل فلاناً لفعل . . . ولا يفهم أحد من ذلك أنه فعل أو يفعل ما يستطيعه .

وأضيف إلى هذا الملحظ الهام ، ما يقرره القرآن الكريم من ثبات السنن الكونية مع قدرته تعالى على نقضها . فلا تناقض بين قوله تعالى : « فلن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً » . لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون .

وبين الآيات المثبتة قدرة الله تعالى على نقض سنن الكون وقوانين الحياة . وقد جاء بها البيان القرآني معلقة على شرط المشيئة الإلهية بحرف « لو » المفيد امتناع الجواب لامتناع الشرط ، أو مشروطة بحرف « إن » المفيد تعذر الوقوع : « وما كان الله ليعجزه من شيء في السموات ولا في الأرض إنه كان علياً قديراً » .

• • •

وعرض الأستاذ الدكتور بعد ذلك لآيات :

الأنعام ١٠٨ : « كذلك زيننا لكل أمة عملهم » .

١١١ : « ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله »

٥٧ : « قل إن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء » .

ورأى فيها مشكلة على ما سبق لي من تأويل ، إذ أُسند فيها أصل السلوك الصالح أو الخاطئ من هداية أو ضلال ، إلى فعل الله تعالى ومشيبته .

ولا أراها مشكلة ، فآية الأنعام جاءت في سياق من أصرّوا على الضلال عمداً وصحت إرادتهم على الشرك والعصيان ، بعد تقرير مسئولية الإرادة :

« قد جاء تكلم بصائر من ربكم فمن أبصر فلنفسه ومن عمى فعليها وما أنا عليكم بحفيظ » . وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست ولنبينه لقوم يعلمون « اتبع ما أوحى إليك من ربك لا إله إلا هو وأعرض عن المشركين . ولو شاء الله ما أشركوا وما

جعلناك عليهم حفيظاً وما أنت عليهم بوكيل . ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم ، كذلك زيننا لكل أمة عملهم ثم إلى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون » .

واضح أن الآية في سياق تقرير حرية العقيدة ، وهي مثمرة مباشرة ، بآيات عنادهم وإصرارهم على الضلال ولو نزلت إليهم الملائكة وكلمهم الموتى :

« وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمننَّ بها ، قل إنما الآيات عند الله وما يشعركم بأنها إذا جاءت لا يؤمنون » . ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ، ولنرهم في طغيانهم يعمهون » . ولو أننا أنزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون » . (١٠٤ : ١١١)

وآية الرعد ، تمامها :

« ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه ، قل إن الله يُضِلُّ من يشاء ويهدي من يشاء ويهدي إليه من أناب » ٢٧ .

واضح كذلك أنها تربط الضلال بعناد الكفار ومماراتهم الفاحشة ، كما تتعلق هداية الله فيها بمن أناب .

وبعدها في السياق نفسه ، تتقرر مسئولية الكسب ويتعلق إضلال الله بمن حق عليهم العذاب :

« ولقد استهزئ برسل من قبلك فأمليت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب » . أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت ، ويجعلوا لله شركاء قل صموهم ، أم تنبئونه بما لا يعلم في الأرض أم بظاهر من القول ، بل زين للذين كفروا مكرهم وصدوا عن السبيل ، ومن يضلل الله فما له من هاد » . لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشق وما لهم من الله من واق » ٣١ : ٣٤ .

وآخذ بما ذهب إليه الأستاذ الجليل من « أن تزين الأعمال يمكن فهمه بمعنى تحويرها بما يجذب إليها ويغري بها من متع وملذات ومنافع عاجلة وانغلات من القيود الملحمة ، في مقابل ما وضع الله في الإنسان من قوة العقل والتمييز والتبصر في العواقب .

وأن مشيئة الله تتعلق بعدم الحيلولة بين مخلوقاته وبين اتباع طريق الهدى أو الضلال . وتحقق مشيئته بأن لا يريد الله تعالى استعمال قدرته في صرفهم وإن كان قادراً على ذلك « فهذا القدر من التخليية بين المكلف والمنطلقات التي أمامه في الخير أو الشر ، يدخل في حدود المشيئة متى كان صاحب هذه المشيئة قادراً على الحيلولة »

ثم أضيف : إن تزيين الله للناس أعمالهم وحب الشهوات . هو أيضاً من قبيل الابتلاء الذي يمارس فيه الإنسان إرادته تقريراً لتبعية الكسب والسعى . وإلزاماً بما يتعلق بهما من اعتداء أو ضلال ، ومن ثواب أو عقاب :

« ونبلوكم بالشر والخير فتنة وإلينا ترجعون » .

« وأن ليس للإنسان إلا ما سعى . وأن سعيه سوف يرى . ثم يجزاه الجزاء الأوفى » .

* * *

وأعود من هذا الاستطراد إلى ما كنت فيه من موقف القرآن من حرية الإرادة فأقول : إنني لا أذكر فيما قرأت من تاريخ الإسلام أن الجدل في حرية إرادتنا ظهر في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم أو عصر خلفائه الراشدين ، بل لست أعلم أن المسألة شغلت جيل الصحابة وقد تلقوا القرآن الكريم بروح نقية ، فلم يفهموا من إرادة الله إلا أنها حكم نافذ وقرار عادل ، لا يلغى الإرادة الكسبية للإنسان ، ولا يعفيه من تبعية اختياره الحر لعقيدته وعمله « ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً ، أفأنت تُكفره الناس حتى يكونوا مؤمنين » .

وإنما ثار الجدل فيها في العصر العباسي وقد بعدَ العهد بالفطرة العربية النقية والفكر الإسلامي الصافي ، وشابت فهم المسلمين لكتاب دينهم شوائب دخيلة ، أضافت إلى الإسرائيليات والمذهبيات والأذواق الأعجمية ، ما حملته الشعوب الطارئة على العربية والإسلام من تراثها الفكري والروحي ، فكانت مشكلة الجبر والاختيار من أعقد المشكلات التي بلبت الأفكار وحيرت الألباب لشدة ما تدافعت فيها الأقوال وتصادمت الأدلة .

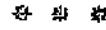
ومع أن الفرق الإسلامية كلها عاجلت المشكلة على أساس من النظر في القرآن والسنة ، إلا أنها ما لبثت أن خرجت من ذلك النطاق ، ثم تلقفها من

أرادوا أن يتخذوا الدين أداة لتبرير الأوضاع . فتسلطوا على الجماهير يُلحِقُونَ على وجدانها المؤمن بأن تدع الخلق للخالق ، ويحذرونها من غضب الله إن هي حاولت أن تغير واقعاً أو تطمح إلى شيء من الحق والحرية والعدل . فكل شيء مسير بقضاء الله وقدره . لا حيلة للمخلوق فيه . وكل ما تلقى مكتوب على الجبين لا مفر منه ولا مرد له .

فكان ما كان من ذبوع القول بجبرية الإسلام .

وهذه آيات القرآن . تهدينا إلى أن العزم لنا وحدنا ما بقينا في الدنيا ، والإرادة الكسبية إرادتنا . وبهذه الإرادة الكسبية نختر لأنفسنا ما نختر محتملين مسئولية هذا الاختيار الحر .

أما الإرادة الإلهية فحكم نافذ ومصير محتوم . وإذا كان الله سبحانه يحكم علينا بما نريد لأنفسنا فليس ذلك إلا تقريراً حاسماً للتبعة وتأكيذاً إلهياً لحرية إرادتنا وإلزاماً عادلاً لنا بمسئوليتها .



وتلخيصاً للموضوع أقول ، إن القضية إذا أريد فهمها من القرآن . فلا يجوز أن نأخذ ببعض آياته في الإرادة ونعرض عن بعض . فيذهب كل فريق بما يؤيد رأيه . وإنما نستقرئ كل آيات الإرادة . فتهدينا إلى أن مفهوم إرادتنا فيه غير مفهوم إرادة الخالق : إرادتنا كسبية حرة فيما نعمل . وإنما الجبرية في حتمية المصير لما أوردناه باختيارنا ، والحكم الإلهي العادل في إلزامنا بتبعة اختيارنا الحر ، إلزاماً جبرياً لا مفر منه ولا مهرب .

وبغير هذه الحرية . تنتفي حكمة إرسال الرسل ، وتتعطل قدرة الإنسان على حمل تكاليف أمانته في هذه الحياة الدنيا .

مَصِيرُ الْإِنْسَانِ الْوَجُودُ.. وَالْعَدَمُ

« وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا
وَمَا يُمِيلِكُمْ إِلَّا الدَّمَرُ . وَمَا لَكُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ
إِلَّا يَظُنُّونَ » .

[سورة الجاثية]

إن تكن حياة الإنسان لا تعدو هذه الرحلة العابرة من المهد إلى المهد ، فما أبشعها من مأساة تدعو إلى القنوط وتغتنق في الأحياء منا إرادة الحياة !
ومن قديم . حاولت البشرية قبل عصر الأديان أن تقاوم فكرة العدم ، وكأنها أدركت بفطرتها أن كل مغريات الوجود لا تكفي لحماية الإنسان من رفض حياة تنتهي حتماً بهذا المصير الرهيب .

ولعلها في عصورها البدائية ، كانت مدفوعة إلى هذه المقاومة مغريزة البقاء .
أو محكومة بالسنن الكونية التي تريد لهذه الحياة أن تستمر .

ذلك لأن رفض الحياة يعوق استمرارها . ويغري البشرية بالتمرد على ما تلقىه عليها من أعباء قادحة ثقال ، وبخاصة في تلك العصور الخالية التي عاشتها البشرية في صراع منهك مع قوى الطبيعة العاتية وأسرار الكون الملتغزة . تجد وراء كل خطوة تخطوها عدواً خفياً أو ظاهراً يترصد لها . دون أن تملك وسيلة للبقاء سوى الحرص على البقاء .

وأرغف ذلك الصراع المضني طاقة كامنة في البشرية . ربما أدهشت الإنسان نفسه وهو يواجه أعداءه أعزل من أي سلاح إلا ما يثبته التحدي في كيانه من رغبة النضال دفاعاً عن وجوده . ففضى يتابع نضاله الباسل في المعركة فكلما حقق انتصاراً في جولة من جولاتها ازداد قدرة على مواصلة الصراع بمقدار ما أضاف إلى جعبته من أسلحة معنوية ومادية . ومن ثم قوى تشبث بالحياة بعد أن فهم بعض ألباز الوجود وذلل بعض العناصر الكونية لخدمته . فلم يعد حرصه على البقاء مجرد استجابة غريزية أو خضوع لسنة كونية فحسب . بل صار كذلك يستشع فكرة العدم لأنها تدمر فيه إرادة الكفاح ، إذ لا معنى لذلك الدأب المضني في تحقيق وجوده وفرض سلطانه على الكائنات ، والموت يتربص به ليحسم ذلك العبث العقيم بغمضة عين لا يقظة بعدها أبداً !

وكانت عقيدة البحث في الديانة المصرية القديمة ، محاولة مستبيلة لمقاومة فكرة

العدم بعد الموت . وهذه العقيدة هي التي هيأت لإنسان وادي النيل قدرته المبدعة على بناء الحضارة البشرية الأولى .

على حين التمس إنسان وادي الرافدين القديم — الذي يسامى المصري عراقة — التحضر — أمله البعيد — في تجدد الحياة الإنسانية يمثّل في بعث دورى متجدد . بعد طول تأمل في دورة الفصول الأربعة . حيث تتجدد الحياة في كل ربيع وتنضج في الصيف بعد أن تذبل في الخريف وتموت في الشتاء . وإن تكن المعتقدات السومرية ، فيما نعلم ، قد أصرت على قصر الخلود على الآلهة ومن تصطفيهم من البشر الصالحين . ولعل « نوحاً » وحده . هو الذي آثرته السومرية بهذا الخلود لأنه أنقذ البشرية من الطوفان . على حين أثبت الملحمة البابلية « جليجامش » الخلود على ذلك الملك البطل المصلح . لكونه من البشر . ومنع مجمع الآلهة « الراعى تموز » خلوداً دورياً مؤقتاً . استجابة لشغاعة حبيبته الإلهة « عشتار » فكان تموز . على ما نحكى الأسطورة ، يحيا في أول الربيع كل عام ، فتزدهر الأرض وتنتعش الكائنات الحية ويغنى الرعاة ، ثم يموت في آخر الصيف إبداناً بذبول الحياة وموتها .

كما كانت عقيدة التناسخ عند الهنود . محاولة أخرى للفرار من فكرة الفناء الأبدى بالموت .

وأطال الفلاسفة الأقدمون التأمل في « الكون والفساد » فظهر القول بخلود الروح تعزية لهذا الإنسان عن بلى جسده .

على حين اتجه الشعراء وأصحاب الفن . إلى التماس العزاء من الأمل في بقاء ما يخلقون ويبدعون ، بعد أن يرحلوا عن الدنيا إلى غير عودة أو مأب . . .

◊ ◊ ◊

وجاء عصر الأديان السماوية المعروفة لنا ، والبشرية تناضل في سبيل استنقاذ لإرادة الحياة من التدمير الذي يحقق بها إن هي استسلمت لليقين بالعدم ، فبشرتها الأديان بحياة أخرى بعد الموت ، يرتهن مصير الإنسان فيها بما قدمت يداه في الحياة الدنيا . والبشرى مصحوبة بنذير . . .

وقد صك النذير سمع عبّاد الدنيا من عهد ما بعد الطوفان . فاستمروا بمرسل السماء إليهم :

« وقال الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة وأترفناهم في الحياة الدنيا . ما هذا إلا بشر مثلكم يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون . ولئن أطعتم بشراً مثلكم إنكم إذن لخاسرون . أيعيدكم أنكم إذا متم وكنتم تراباً وعظاماً أنكم مخرجون . هيهات هيهات لما تُوعَدون . إن هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين » .

[المؤمنون : ٢٣ - ٢٧]

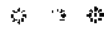
لكن البشرية وجدت في البشرى بحياة ثانية بعد الموت ، ما يغريها بمواصلة الكفاح ويقوى عزيمتها في الصراع بين الخير والشر ، وما يعطى حياتها الأولى الفائقة . معنى وقيمة تستحق من أجلهما أن تعاشر .

ومضت الحياة لا تتوقف . . .

وتابع الإنسان نضاله الدائب من أجل انتصار الحياة .

واستراح المؤمن بالدين إلى رفض فكرة العدم التي تجعل وجوده في الدنيا عبثاً عقيماً ومحنة لا تطاق . كما تجعل هموم رحلته الدنيوية وتكاليفها عبثاً باهظاً لا يَحتمل . وتشد بصره ووجدانه وفكره إلى الحفرة التي تنتظره في نهاية المطاف . رمة عفنة يتهشها الدود ويعبث بها البلى . . .

وعلى الأمل الموعود في اللقاء بالعالم الآخر . هان على الأحياء منا أن يودعوا أحيابهم في الحفرة الموحشة . وأن يطيقوا بعدهم محنة العيش إلى أن يحين الأجل المحتوم فيلتم الشمل الممزق . ولولا هذا الرجاء لألقى بهم اليأس في جحيم من العذاب لا نجاة منه إلا بالفرار إلى الموت .



والأديان السماوية قد ختمت بالإسلام الذي أعلن أنه مصدق لها . وقد استخلص الجوهر النقي للدين الواحد الحق ، مما شابه من رواسب عصور السحر والوثنية وعبادة الأبطال . ففي كتاب الإسلام إذن ، نستطيع أن نلتمس الكلمة الأخيرة للأديان ، في مصير هذا الإنسان الذي خاض معركته الطويلة المضنية من أجل الحياة . وأعياه مع ذلك أن يتحدى قانون الموت القاهر النافذ ، الذي يسرى

على أفضل الرسل وأنبه العباقره وأنبغ الإطباء وأشجع الأبطال وأعنى الجبابرة ، كما
يسرى على أضال حشرة هائمة في الكون الواسع العريض . . .

والإقناع بحياة أخرى بعد الموت ، مسألة بالغة الصعوبة ، إذ يشق على الإنسان
أن يتصور رجعة الحياة بعد أن تنفَى الأجساد ، والذين سبقونا إلى المقابر لم يعد
منهم عائد يحدثنا عما هناك ، والعلم عاجز حتى اليوم عن اقتحام تلك المنطقة
الغيبية المجهولة التي لا تزال خارج نطاق اختصاصه ، وكل ما يرجف به المرجفون
من قول بالعدم المطلق بعد الموت ، لا يعدو أن يكون في حساب العلم نفسه رجماً
بالظن ، وصدقت الآية القرآنية :

« وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر . وما لهم بذلك
من علم إن هم إلا يظنون » .

[الخاتمة : ٢٤]

وإذا كانت الأديان تكل المؤمنين إلى إيمانه الذي يفرض عليه التصديق بما جاء
به الرسل من أنباء الغيب الذي لا يعلمه إلا الله ، فإن كتاب الإسلام الذي
خُتِمَ به رسالات السماء إيداناً بأن البشرية بلغت رشدها ، يقدر حاجة الإنسان
إلى برهان يقنعه بالحياة الأخرى ، ويتوقع جدله في هذه المسألة الغيبية : « وكان
الإنسان أكثر شئ جدلاً » .

وقد سجل القرآن ما أثير من جدل حول البعث ، فتلا علينا شبهات الذين
أنكروه . ثم لم يدعها تمر مكتفية بأن يكل الإنسان إلى إيمانه ، بل حرص على أن
يرد تلك الشبهات بالمنطق الذي تطمئن إليه الإنسانية دون أن تحتاج فيه إلى
أكثر مما تهيأ لها من إلهام الفطرة وهدى البصيرة ووسائل التأمل والنظر ، لكيلا
يكون الاطمئنان وقفاً على زمان بعينه أو مرتبطاً بظروف وأحوال خاصة لا تتاح
لكل إنسان .

وأحاول فيما يلي . أن أتدبر ما جاء به البيان القرآني من جدل في ذلك المصير
الذي هو مشغلة الفكر الإنساني منذ الأزل وإلى الأبد . . .

جَدَلٌ فِي الْبَعْثِ

« أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ نَظْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ • وَضَرَبَ لَنَا مِثْلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ • قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ » .

[سورة يس]

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مِثْلٌ قَاسْتُمْعُوا لَهُ ، إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذَبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ . وَإِنْ يَسْلُبْهُمْ الذَّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ، ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ » .

[سورة الحج]

يبدو أن البشرية على طول ما جاهدت مستبيلة للفرار من فكرة العدم ،
لبثت على مدى الحقب والأدهار غير مطمئنة إلى تلك المحاولات القديمة التي
التمست بها الأمل في ألا يكون الموت هو النهاية الأخيرة لقصة الإنسان . . .
وفي أعماقها ، كانت الحيرة تضنيها وهي تحتال بوسيلة أو بأخرى على التدبير
لما تعلقت به من رجاء في عودة الحياة بعد الموت ، بمثل تحنيط جثث الموتى وتزويد
قبورهم بكل ما نعلقوا به من متاع دنياهم الفانية . ونحت تماثيل للبشر الفانين ،
تقاوم الفناء . . .

تبريراً لصراعها المريع في رحلة الدنيا ، وحماية لإرادة البقاء في الأحياء .
وما كان أحرأها أن تتخلص من ذلك الهم الذي أرقها ، حين جاءت بها رسالة
السماء الأولى فنحتها الأمل المرجو الذي ما تخلت عنه قط منذ بدأت حياتها على
هذه الأرض !

لكن بقية من الشك والحيرة ظلت تساورها وهي تصفى إلى وعد السماء ،
فتحرمها طمأنينة القلب وراحة العقل . وإذا كانت قد تطلعت إلى ما يمنحها هذه
الطمأنينة ، فعذرنا أن الأمل البعيد كان عزيزاً وغالياً ، بقدر ما كان تصور
تحقيقه صعباً وعسيراً !

وتتابعت الأديان تؤكد وجود الحياة الأخرى ، حتى جاء الإسلام فلم يعد
الإنسان ينتظر رسالة جديدة تضيف كلمة إلى ما جاء به الدين عن الحياة
الأخرى .

ومن ثم حرص كتاب الإسلام على الاستجابة إلى ما ظلت البشرية تلتمسه
من اقتناع بإمكان تحقيق أملها البعيد ، مقدراً ما في طبيعة الإنسان الرشيد الواعي ، من
ميل إلى الجدل ، ومقررراً حقه في أن يطلب ما يطمئن به قلبه ولو كان متعلقاً بمسألة
غيبية . وللإنسان أسوة في إبراهيم عليه السلام ، وقد تلا علينا القرآن من حديثه :
« وإذا قال إبراهيم رب أرنى كيف تحيي الموتى قال أو لم تؤمن قال بلى ولكن
ليطمئن قلبي » .

ولم يجرح هذا السؤال إيمان إبراهيم . ولا حرمه شرف اصطفاؤه نبياً وخليلاً . . .

فإذا قدم كتاب الإسلام إلى الإنسان لكي يطمئن قلبه إلى تحقق أملة في حياة أخرى تجعل لنضاله في الدنيا قيمة ومعنى ؟

أو بتعبير آخر :

ماذا قدم الدين في ختام رسالاته ليربح البشرية مما طالما أضناها من حيرة وقلق وهي تقاوم فكرة العدم وتتشبث بالرجاء في ألا يكون وجودنا في الدنيا عبثاً ينتهي بضجعة القبر ؟

لقد أثبت كتاب الإسلام ما كان من جدل الأولين حول البعث . ودفع الشك فيه بالمنطق الذي يشبه النظر الحر والبصيرة المميزة والتأمل الواعي . دون أن يحتاج الإنسان فيه . كما أشرت من قبل ، إلى ظروف خاصة أو وسيلة من وسائل المعرفة الخارجية ، إن أتاحت لعدد من الناس في بيئة معينة أو عصر خاص . فليست بحيث تنح لكل إنسان على اختلاف المستويات الحضارية والعلمية .

وأقرب ما بلفطنا إليه كتاب الإسلام . ما نراه في الواقع المشهود من حياة الأرض بعد موتها . وما نبصره بأعيننا من خروج الحي من الميت وخروج الميت من الحي . نوطئة للإقناع بأن الحياة بعد الموت ليست من المستحيل العقلي أو المستحيل العادي : « ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت . إن الذي أحياها لمحي الموتى إنه على كل شيء قدير » .

[فصلت : ٢٩]

« يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويحيي الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون » .

[الروم : ١٩]

(وانظر معها آيات : البقرة ١٦٤ ، النحل ٦٥ . الجاثية ٥ ، فاطر ٩ . الفرقان ٤٩ ، العنكبوت ٦٣ . يس ٣٣ ، ق ١١ . وكذلك آيات : آل عمران ٢٧ ، الأنعام ٩٥ . يونس ١٩ ، الحديد ١٧) .

وليس هذا فحسب ، ما يقدمه الدين في كتاب الإسلام إلى الإنسان لبطمئن قلبه إلى إمكان البعث ، بل إنه كذلك يضع أمام بصره وبصيرته ، وحسه ووجدانه ، آية القدرة الإلهية المعجزة في خلق الإنسان أول مرة ، فلن يعيها أن تعيده مرة أخرى ، وذلك أهون .

وتوشك الآيات القرآنية في خلق الإنسان أن تكون في الغالب الأعم موجهة إلى الاستدلال بهذه النشأة الأولى على إمكان النشأة الأخرى .

ومن هذه الآيات ، ما يأتي في سياق الرد على الكافرين في هزئهم بنذير الآخرة :
« بل عجبا أن جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجيب . أنذا متنا وكنا ترابا ، ذلك رجع بعيد . . . »

« أفصينا بالخلق الأول ، بل هم في لبس من خلق جديد » .
[١٥ : ٣ - ١٥]

« إنهم كانوا قبل ذلك مترفين . وكانوا يصرون على الحث العظيم . وكانوا يقولون أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما أننا لمبعوثون . أو آباءنا الأولون . . . »
« ولقد علمتم النشأة الأولى فلولا تذكرون » .

[الواقعة : ٤٥ - ٦٢]

« وقالوا أنذا كنا عظاما ورُفاتا أننا لمبعوثون خلقا جديدا . قل كونوا حجارة أو حديداً . أو خلقا مما يكبر في صدوركم فسيقولون من يعيدنا ، قل الذي فطركم أول مرة . . . »

[الإسراء : ٤٩]

ومنها ما يأتي دفعا لحيرة الإنسان فيها يشغل باله من أمر تلك الحياة الآخرة التي أكدتها الأديان ، وما يجهد من التفكير في تصور إمكان تحققها :
« ويقول الإنسان أنذا ما مت لسوف أخرج حيا . أو لا يذكر الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئا » .

[مريم : ٦٦]

« أحسب الإنسان أن لن نجتمع عظامه . بلى قادرين على أن نسوي بنانه » .

« أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى . أَلَمْ يَكُنْ نَظْفَةً مِنْ مَسْنَى يَمْنَى . ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً فَخُلِقَ فَسَوَّى . فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى . أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى » .

[القيامة]

« فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ . خُلِقَ مِنْ مَاءٍ دَافِقٍ . يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ . إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لِقَادِرٌ » .

[الطارق]

« أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نَظْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ . وَضَرَبَ لَنَا مِثْلًا وَنَسَى خَلْقَهُ قَالَ مَن يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ .. قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ » .

[يس : ٧٧]

وكلها آيات مكية .

ومعها من العهد المكي كذلك ، آيات : الروم ٦ ، ٢٧ . والسجدة ٦ ، ١٠ ، والمؤمنون ٣٣ ، ٨١ ، والصفافات ١٦ ، ٥٣ .

وبعدها في العهد المدني ، نزلت آية الحج ، والخطاب فيها للناس كافة :

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنْ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِمَّنْ نَظْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عِلْقَةٍ ثُمَّ مِنْ مَضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لَنَبْلُوَ لَكُمْ ، وَنَقُرَ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ، ثُمَّ نَخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لَتَبَلَّغُوا أَشُدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَن يَتُوفَّى وَمِنْكُمْ مَن يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا ، وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَّتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ » .

بهذا المنطق ، يقدم البيان القرآني إلى الإنسان أن الآيات الشاهدة على أن الذي خلقه أول مرة ، قادر على أن يعيد خلقه مرة أخرى ، فإذا شق على الإنسان أن يتصور حياة بعد موت ، فليتأمل في الكون حوله ، يرَ شواهد من الواقع الحسى ، في الأرض نحيا بعد موت ، وفي الكائنات الحية تخرج مما يبدو لنا هامداً ميتاً .

لكن هذه الآيات إذا أقنعت الإنسانية المتدنية التي تؤمن بخالقها ، فقد بقى هناك مجال لما يثير الملحدون من جدل في أن الله هو الذى خلق الإنسان أول مرة !

ولا يسكت القرآن عن هذا ، بل يقدم برهانه الذى يحلو الريبة ويفهم المنكر .
والسؤال الذى عرضه كتاب الإسلام بصيغة التحدى لكل منكر أو مرتاب ، هو :

« أم خلُقُوا من غير شيء أم هم الخالقون ؟ »

ثم نزلت آية الحج المدنية ، فضربت للناس المثل الصادع وسأقت البرهان المفهم :

« يا أيها الناسُ ضُربْ مثلٌ فاستمعوا له ، إن الذين تدعون من دونِ الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له ، وإن سلبتهم الذبابُ شيئاً لا يستنقذوه منه ، ضعف الطالبُ والمطلوبُ » .

ولقد مضى على الناس منذ ضرب لهم كتاب الإسلام هذا المثل ، نحو أربعة عشر قرناً من الزمان ، ارتاد فيها الإنسان من مجهول الآفاق ما ارتاد ، وتابع نضاله الباهر العجيب في كشف ألغاز الوجود وأسرار الكون ، إلى أن غزا الفضاء وأوشك أن بهبط على القمر .

وما يزال المثل القرآنى يتحدى كل جبروت الغزاة وعبقريّة العلماء .

وما يزال على الذين غرهم الغرور بما حقق إنسان العصر الحديث من معجزات العلم ، أن ينسخوا ذلك المثل ، بأن يجتمعوا فيخلقوا ذباباً ، أو يستنقذوا شيئاً سلبتهم إياه هذه الحشرة الضئيلة التي تقتلها ذرة من هواء مشبع بمبيد الحشرات وتستطيع مع ذلك أن تسلب مخترع المبيد حياته ، بلسة هيئة خاطفة تحمل إليه جرثومة داء مميت .

سيقولون : وماذا عن الجهود الجادة المبذولة لاستنقاذ الحياة من الموت ؟

ولهذا حديث خاص بلى . . .

العَرْض..والجَوْهَر

« فَاَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً » وَاَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ
فَيَمْكُثُ فِي الْاَرْضِ ، كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْاَمْثَالَ « .
[سورة الرعد]

ماذا عن الجهود البخلية المبذولة لمحاولة استنقاذ الحياة من الموت ؟

ليست المحاولة في ذاتها جديدة ، فالبشرية من قديم تحاول أن تطيل في أمد الرحلة الدنيوية بكل ما أطاق من جهد وما أسعفها من وسائل .

وقد احتالت على ذلك في عصور بدائيتها بالضراعة إلى آلهها وتقديم القرابين إليها . حتى إذا بزغ عصر الإنسان ، حلّ الطب والعلاج محلّ السحر والرقى ، واستبدل الدواء بالتعاويد والقرابين . وحقق الإنسان انتصاره الرائع في هذا المجال بحيث أمكنه أن يهتدى إلى سر كثير من الأمراض المستعصية وأن يكتشف دواء لها .

ويغريه اليوم الأمل في مزيد من النصر ، بعد أن توصل إلى اختراع « قطع غيار » لبعض ما يتلف من أجهزة الجسم البشري ، والأنباء تحمل إلينا بين حين وآخر ، عجيب المحاولات المبذولة في هذا الميدان . ولعل من أعجبها تجارب عمليات نقل العين والقلوب والكلى ، ثم تلك المحاولات التي جرت في روسيا لإنقاذ علمها الدرّى الكبير من موت محقق ، وقد بدا لأحد الكتاب الغربيين أن يصف هذه المحاولة بأنها انتصار على الموت .

والواقع أن ما يبدو لنا انتصاراً على الموت ، ليس في حقيقة الأمر سوى إنقاذ للحياة حتى يحين الأجل المحتوم . وعندئذ لا يجدى طب ولا دواء ، كما لم تجد من قبل ضراعة وقربان ، ولا سحر ورقية . ولا تستطيع جهود أطباء العالم مجتمعين ، أن تستبقي الحياة لحظة واحدة إذا ما جاء الأجل :

« فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » .

ولنا أن نعد كل تقدم في الطب والعلاج انتصاراً للحياة ، بمعنى أنه يحميها من عذاب الألم ومذلة الضعف طالما بقيت في العمر بقية لم تستنفد ، وبمعنى أنه يستبقي لهذا الإنسان طاقته الحيوية ما عاش .

وليس بمستبعد أن تثمر الجهود العلمية والطبية ، فيتضاعف عمر الإنسان ، وليس بمستبعد كذلك أن تصبح الشيخوخة مرضاً يعالج فيحفظ للإنسان في أرذل مراحل العمر قدراً من الحيوية يستطيع به أن يمارس الحياة ويتذوقها .

لكن . . . هل يعنى انتصار الحياة الانتصار على الموت ؟

في مسمى صدى باقى من قول شاعرنا الجاهلى الشاب « طرفة بن العبد » :
 أرى الموت أعداد النفوس ولا أرى بعيداً غداً ، ما أقرب اليوم من غدٍ !
 فليت شعري هل يستطيع عباقرة عصر الفضاء أن ينقضوا تلك المعادلة الرهيبة :
 « الموت : أعداد النفوس » التى قالها شاعرنا القديم بفطرته البدوية المرفهة ؟
 هيهات . . .

ولم يكن الدين فى حاجة إلى أن يقنع الإنسان بحقيقة الموت الصارمة ، ومع ذلك نرى كتاب الإسلام يُلحُّ فى تقريرها ، وكأنه بذلك يقدر غفلة الإنسان فى نشوة الحياة الدافقة وضجيج صراعها الصاخب ، ليكون التذكير بالموت كهجاً لغرور الإنسان ، وردعاً له عن الشر والطغيان ، وتذكيراً له بالحياة التى يريد له الدين أن يتزود لها :

« وما تدرى نفسٌ ماذا تكسب غداً ، وما تدرى نفس بأى أرض تموت » .

« أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم فى بروج مشيدة » .

والملاحظ فى سياق آيات التذكير بالموت ، أن القرآن الكريم يعتمد إلى التهوين من شأن الحياة الدنيا ، كيلا يغتر بها الإنسان فيطغى ويضل طريقه إلى الحق والخير . . .

وأكثر ما تأتى الآيات فى هوان الدنيا وفنائها ، مقترنة بالحديث عن الحياة الآخرة وبقائها :

« كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة ، فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز ، وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور » .

« قل إن الموت الذى تفرون منه فإنه ملائكم ثم تُردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون » .

وهذا الاقتران يبيح لنا أن نقول :

إن كتاب الإسلام لا يشق على الإنسانية بالترهيد فى الدنيا والتذكير بفنائها ،

لكي ترفضها بأساً منها ، وإنما يرى للإنسانية أن تأخذ من حتمية الموت عبرة تحميها من الأثرة والشر والتهالك على المتاع الدنيوي الزائل . كما تتخذ من إيمانها بالحياة الآخرة ما يعصمها من محنة العدم التي روعت البشرية منذ بدأت حياتها على الأرض . فبقدر ما بلغ القرآن الكريم في التذكير بالموت وفناء الحياة الدنيا ، بلغ كذلك في مقاومة فكرة العدم ، وفي ترسيخ الإيمان بعبادة أخرى باقية يرتهن مصير الإنسان فيها بما قدم في دنياه ، تأصيلاً لدعوة الدين إلى الحق وإنخير والعمل الصالح .

»

هنا نعود على بدء ، فنذكر ما هدى إليه الاستقراء من الفرق الواضح في الدلالة بين البشر والإنسان في البيان القرآني . فالإنسانية فيه هي هذه الآدمية التي تأكل الطعام وتمشي في الأسواق ، وتجاوز أعراضها المادية على كل أفرادها على وجه المماثلة .

وليس الأمر كذلك في « الإنسان » حيث يؤذن البيان القرآني بأنه الذي يختم تبعات الأمانة والعهد والوصية وأعباء التكليف والمسئولية والمكابدة ، وهو الذي يختص بالعلم والعقل والبيان . وهنا يتفاوت أفراد الإنسانية بمقدار ما يتحملون من عبثها وتبعاتها ، وما يكابدون من مشاق المجاهدة في سبيل تحقيق مثلها الأعلى . فلا يستوى الحبيث والطيب ولا المؤمن والفاسق ، ولا العالم والجاهل ، ولا المجاهد والقاعد . كما لا تستوى الحسنة والسيئة ولا الظلمات والنور . . .

»

فهل لنا إذن ، أن نلمح من هذا التمييز الواضح الصريح بين البشر والإنسان بعض السر المحجب الذي شغل الإنسان منذ كان ، فنذكر أن رحلتنا العابرة على الجسر ما بين الحياة والموت ، ليست في البيان القرآني إلا ابتلاء لهذا الإنسان الذي تصدى لحمل الأمانة وقد أشفقت منها السموات والجبال والأرض وأعفاها التسخير من تبعه المسئولية ؟

وموضوع الابتلاء ، فيما يسمح لي الاستقراء أن أطمئن إليه ، هو « مكابدة السعي لتحقيق الوجود الأمثل للإنسان ، واقتحام العقبة لمشارفة آفاق الحق وإنخير ،

والمجاهدة الباسلة لمقاومة نوازع الأثرة والشر وجواذب الفتنة بمغريات الدنيا وعمرّضها
الزائل الفاني :

« الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا » .

[الملك : ٢]

« وما جعلنا لبشر من قبلك الخلدَ أفئن مت فهم الخالدون . كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشر والخير فتنةً وإلينا ترجعون » .

[الأنبياء : ٢٥]

« إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسنُ عملا » .

[الكهف : ٧]

« إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعاً بصيراً . إنا هديناه السبيلَ إما شاكراً وإما كفوراً » .

[الإنسان : ٣]

(وانظر معها آيات : الأعراف ١٦٨ ، هود ٢٧ ، النحل ٩٢ ، الدخان ٣٣ ،

محمد ٣١) .

* * *

وبهذا الابتلاء لا تعود رحلة الإنسان العابرة في الدنيا عبثاً باطلاً ، بل يموت
الآدمي البشر وتبقى القيم العليا والكلمة الطيبة والعمل الصالح ، ذخيرة للإنسانية على
مسار الزمن ، وسنارات هادية لها على الطريق ، فيتحقق للإنسان من الخلود بها
ما لا يتحقق له من تلك المحاولات القديمة كتحنيط الجثث ونحت التماثيل وإقامة
النصب التذكارية ، إذ مهما تبلغ المهارة في التحنيط فآل الجثث حتماً إلى تعفن
وبلى ، ومهما تكن صلابة الحجر الذى نُحِت منه التمثال ، فلن يعصى على
أفاعيل الزمن . والقيم الإنسانية وحدها هى التى تخلد وتبقى :

« فأما الزبدُ فيذهب جُفاءً ، وأما ما ينفع الناسَ فيمكثُ في الأرض . . . »

* * *

ومن هنا ، يتميز ما هو فاني من البشر ، وما هو باق من الإنسان . ولا تزال
الإنسانية تجد فيما خلّف لها الصفوة من بنيتها على تنابع الأجيال ، ما تضيفه إلى

رصيدها من الطاقة على استمرار الحياة ، وما تتقدم به خطاها على مدارج الترقى .

وإذا كانت الإنسانية قد فزعت من فكرة العدم وتشبثت بأمل البقاء بعد الموت ، فإن الدين يمنحها هذا الأمل المرجو ، مع توجيه كل طاقاتها إلى المقاومة الباسلة في معركة الصراع الأبدى بين الخير والشر وبين الحق والباطل ، وإلى المجاهدة الشاقة في سبيل تحقيق الوجود الأسمى لهذا الإنسان ، الذى أمر الله ملائكته أن يسجدوا لأبيه آدم !

• • •

ترى هل يكون للإنسان في هذا بعض العزاء عن مأساة بلى الأجساد وانتهاك الرمم ؟ تلك المأساة التى روّعت شاعرى « أبا العلاء » فاختلطت في سمعه الشدو بالنواح ووجد أن حزناً في مأساة الموت أضعاف سرور في مأساة الميلاد :

صاح هذى قبورنا تملأ الرحم	ب قأين القبور من عهد عاد
خفف الوطء ما أظن أديم الأر	ض إلا من هذه الأجساد
وقبيح بنا وإن قدم العلم	د ، هوان الآباء والأجداد
.....
رُب لحد قد صار لحداً مراراً	ضاحك من تزاحم الأضداد
ودفين على بقايا دفين	في طويل الأزمان والآباد

(سقط الزند)

• • •

إذا الحى أليس أكفائه	فقد فنى اللبس واللابس
وبلى الحيا فلا ضاحك	إذا سر دهر ولا عابس
ويحبس في جدث ضيق	وليس بمطلقه الخابس
ينجاور قوماً أجادوا العظا	وما فيهم أحد نابس !

(اللزوميات)

« يا جدث ، بعد موتى . . هل تسمع ندائى وصوتى ؟ يا أرض ، لا قرض عندك ولا فرض ، أودعت المال فرددته مائلاً ، والتحليل فأكلته راغماً ، ليتك أكلت المال ورددت التحليل . . . »

« وصيح بالأرض اقبلي رهنك وبالنزير فاغدرى ! وحيز المال ونُسى العهد
وانتوى عن الإنسان أنيسه ذو الود القديم . . . »

« يا معشر أهلنا الصالحين . بشس القوم نحن ! لم نوفقكم الواجب من الوفاء :
شربنا بعدكم البارد ولبسنا ناعم اللباس وأظلمت أجلدر وأفنية الدور ، لو كنا أهل
حفاظ عيفنا بعدكم النطف العذاب . . . »

(القصير والفايات)

عَالَمُ الرُّوحِ

«وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ، قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ
رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » .
[سورة الإسراء]

لم يفت الإنسان من قديم ، أن يفرق بين عنصره المادى ممثلاً في الجسد ، وعنصره المعنوى ممثلاً في الروح . وقد ربط الحياة والموت بهذه الروح الذى تمنحه الحياة ، فكانت الروح تعنى النفس ، من حيث لا بقاء لنفس بغير روح . وشغل الفلاسفة والمفكرون من قديم الزمان بأمر هذه الروح . وقلما نلاحظ في كلامهم عنها أنهم يفرقون بينها وبين النفس . فهم يذكرون الروح ويعنون بها النفس ، كما يذكرون النفس ويعنون بها الروح . وقد أعياهم أن يصلوا إلى كنهها . وإن عرفوا من ظواهرها أنها سر الحياة ، متى فارقت الجسد فسد ومات . . . ومن حيث كانت سر الحياة ، انتفى عند أكثرهم القول بموتها وفنائها ، لأن ما به تكون الحياة لا ينفى ولا يموت . . .

أما من أين جاءت ، وإلى أين تمضى ، فذلك ما تحيرت فيه العقول والأفكار . وتاهت الظنون وضلت الأوهام .

وأكثر الفلاسفة اليونانيين ، على أن الروح عنصر لطيف مختلف عن البدن ، ومتى فارقت عادت إلى عالمها العلوى « سابحة في عوالم الفلك غير قابلة للموت » كما قال « فيثاغورس » لديوجينس . وعند « أفلاطون » أنها جوهر الإنسان ، وهى ذات مستقلة عن البدن ، فليس جزءاً من ماهيتها ولا يدخل في تعريفها . وهى تهيئ مكرهة من عالم علوى إلى أحد الأجسام ، ومن الواجب أن تعمل ما استطاعت على التطهر من الأدران التى تلحقها بسبب وجودها في سجن الجسد . والموت هو سبيل الخلاص لها . والنفس خالدة لا تموت .

وأرسطو يراها كذلك مستقلة عن الجسم ، ذات وجود سابق عليه ، وتخلد بعده لا تموت .

ويقول أفلوطين : « ربما خلوت بنفسى وخلعت بدنى وصرت كأتى جوهر بلا بدن ، فأكون داخلاً في ذاتى خارجاً عن جميع الأشياء ، فأرى فيها من الحسن والبهاء ما أبقى له متعجباً مهوراً . فأعلم أنى جزء من أجزاء العالم الأعلى الشريف الفاضل »^(١)



(١) للاستاذ الجليل على نصوح الطاهر ، جهد قيم في استقراء « أقوال الفلاسفة ، القدامى والمتأخرين ، في النفس » راجعه في كتابه « الروح الخالدة » ص ٣٧ وما بعدها ، ط الأردن - ١٩٦٠ .

وفي معجم العربية ، تأتي الروح مراداً بها : ما تقوم به حياة الأنفس . أما النفس فتطلق على ذات الإنسان ، مادة ومعنى ، فيقال : جاء فلان نفسه . كما تطلق على العنصر المعنوي منه ، فيقال : علم الله ما في نفسي . وتأتي أحياناً بمعنى الروح فيقال : خرجت نفسه ، إذا مات ، ملحوظاً فيها ما ليس بمادى من كيانه .
والقرآن الكريم يفرق بين الروح والنفس ، فليستا فيه مترادفتين .
الروح تأتي فيه إحدى وعشرين مرة ، منها ما يعنى أمين الوحي :
« ولأنه لتنزيلُ رب العالمين . نزل به الروح الأمين . على قلبك لتكون من المنذرين . بلسان عربي مبين » .

[الشعراء : ١٩٣]

« قل نزل به روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين » .

[النحل : ١٠٢]

ومنها ما يتصل بموضوعنا ، إذ تأتي الروح فيه بمعنى السر الإلهي الذي تصير به المادة الأدمية كائناً حياً .
ففي خلق آدم ، أبي البشر ، يقول تعالى للملائكة : « فإذا سويتهُ ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين » .

[الحجر : ٢٩ ، ص : ٧٢]

وفي خلق الجنين الإنساني ، بعامة ، يقول سبحانه :
« ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين . ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة ، قليلاً ما تشكرون » :
[السجدة : ٩]

والروح هي كذلك السر الإلهي الذي نجلي في مريم المصطفاة ، فحملت جنينها الحى :

«ومريم ابنة عمران التي أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين » .

[التبريم : ١٢]

وهذه الروح التي من أمر الله ، لا يشرى كنهها غيره سبحانه وتعالى :

« ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً » .
[الإسراء : ٨٥]

أما النفس فتأتى في القرآن الكريم مفردة في مائة وست عشرة آية ، وجمعاً بصيغة نفوس مرتين ، وبصيغة أنفس مائة وثلاثاً وخمسين مرة .

نتدبر سياقها جميعاً فنلاحظ أنها تعنى الذات بعامة ، أى بعنصرها المادى والمعنوى . ومن ثم يجوز عليها الموت والقتل :
« وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله » .

[آل عمران : ١٤٥]

« كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز »

[آل عمران : ١٨٥]

« من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساد فى الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً » . .
[المائدة : ٣٢]

« وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص » .

[المائدة : ٤٥]

« الله يتوفى الأنفس حين موتها » .

[الزمر : ٤٢]

« ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق »

[الأنعام : ١٥١]

« قال أقتلت نفساً زكية بغير نفس لقد جئت شيئاً نكراً » .

[الكهف : ٧٤]

« قال رب إني قتلت منهم نفساً فأخاف أن يقتلون » .

[القصص : ١٩]

وبهذا الإطلاق لا تكون النفس مرادفة للروح التى هى سر الحياة ، لكنها كذلك ليست مرادفة للجسد ، بل لعلها أقرب إلى أن تعنى الضمير أو العنصر المعنوى من الإنسان ، بشاهد من صريح النص فى مثل آيات :

« لا أقسم بيوم القيامة . ولا أقسم بالنفس اللوامة » .

[القيامة : ٢]

« بل الإنسان على نفسه بصيرة » .

[القيامة : ١٤]

« وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربي » .

[يوسف : ٥٢]

« ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم ما كان يغني عنهم من الله من شيء » إلا حاجة في نفس يعقوب قضاها . . .

[يوسف : ٦٨]

« وما تدري نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي أرض تموت » .

[لقمان : ٣٤]

« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغدا » .

[الحشر : ١٨]

« فلعلك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا » .

[الكهف : ٦]

« فلا تذهب نفسك عليهم حسرات » .

[فاطر : ٨]

« وتخشى في نفسك ما الله مبديه ، وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه » .

[الأحزاب : ٣٧]

« فأسرّها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم » .

[يوسف : ٧٧]

« وكذلك سولت لي نفسي » .

[طه : ٩٦]

« قال بل سولت لكم أنفسكم أمراً فصبر جميل » .

[يوسف : ٨٣]

« يخفون في أنفسهم ما لا يبلون لك » .

[آل عمران : ١٥٤]

« قال سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق ، إن كنت قلته فقد علمته ، تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب » .

[المائدة : ١١٦]

« وضاعت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه » .

[التوبة : ١٨]

والنفس في القرآن الكريم هي التي توصف بالطهانية والرضى (الفجر ٢٧)
ومنها يكون التضرع والخيفة (الأعراف ٢٠٥) والاستيقان (النمل ١٤٦) والإيثار
(الحشر ٩) والخذاع (البقرة ٩) والحسد (البقرة ١٠٩) والمقت (غافر ١٠)
والوسوسة (ق ١٦) .

ويتعلق بها الإيمان والكفر ، والهدى والضلال (الإسراء ١٥ ، الأنعام ١٠٤ ،
يونس ١٠٨ ، الزمر ٤١ ، سبأ ٥٠ ، النمل ٩٢ . . .) .

والحيانة والفجور والتقوى (النساء ١٠٧ ، الشمس ٧) .

وهي التي تحتل كذلك التكليف (الأنعام ١٥٢ ، الطلاق ٧) كما تنل
الجزاء ثواباً أو عقاباً :

« يا أيها النفس المطمئنة . ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي
وادخلي جنتي » .

[الفجر : ٢٧]

« وهم فيها اشتت أنفسهم خالدين » الأنبياء ١٠٢ ومعها آيات : فصلت ٣١ ،
الزخرف ، ٧١ ، والنحل ٥٧ والطور ٢٢ .

« وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله » .

[المزمل : ٢٠]

« ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم » .

[الأعراف : ٩]

« اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً » .

[الإسراء : ١٤]

ولا يستعمل القرآن الكريم الجسد أو الجسم في سياق الحديث عن الجزء
أو الحساب ، فلم يأت لفظ الجسد فيه إلا أربع مرات بمعنى الصور والشخص :
« واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلاً جسداً » .

[الأعراف : ١٤٨ ، ومعها طه : ٨٨]

« وما جعلناهم جسداً لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين » .

[الأنبياء : ٨]

« ولقد فتنّا سليمان وألقينا على كرسيه جسداً ثم أناب » .

[ص : ٢٤]

كما لم يأت الجسم في القرآن كله إلا مرتين ، إحداهما بصيغة المفرد ، في الحديث عن طالوت :

« قال إن الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم » .

[البقرة : ٢٤٧]

والأخرى بصيغة الجمع ، في المناققين :

« وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وإن يقولوا تسمع لقولهم كأنهم خشب مسندة يحسبون كل صيحة عليهم ، هم العدو فاحذرهم ، قاتلهم الله أنى يؤفكون » .

[المناققين : ٤]

فكان تحاشي القرآن استعمال الجسد أو الجسم في الحديث عن الآخرة ، إيماناً بأن الثواب أو العقاب لا يتعلقان بالجسم وحده دون النفس .

• • •

ويبدو أن هذا الملاحظ في ندرة استعمال القرآن للفظ الجسم وحديثه عن الجسد ، هو ما جعل كلمة « النفس » تدخل في الفكر الإسلامي ، بمعنى الروح . وكأنهم فهموا من كونها تموت أو تقتل ، تعطل الحياة وتوقفها . والمعاجم اللغوية تورد الروح بين معاني النفس . وقد تحير الفلاسفة المسلمون في كنه النفس ، بمعنى الروح ، واشتهرت فيها عينية « الشيخ الرئيس ابن سينا » — القرن ٤ هـ — الذي تمثل فيها النفس قد هبطت من العالم العلوي إلى الجسد فتحت الحياة ، وإن شقيت بسجنها في هذا القفص . وبدت له أشبه بريق تألق ثم انطوى فكأنه لم يلمع ، ووقف من بعد ذلك حائراً لا يدري فيم كان هبوطها ، وفيم فراقها . . .

فهل من يدري ؟

هبطت إليك من المحل الأرفع	ورقاء ذات تعزز وتمنع
محجوبة عن كل مقلة عارف	وهي التي سمرت ولم تتبرقع
وصلت على كره إليك وربما	كرهت فراقك وهي ذات تفجع
أنفت وما أنست فلما واصلت	ألفت مجاورة الخراب البقع
وأظنها نسيت عهداً بالحمى	ومنازلاً بفراقها لم تنفع

عن ميم مركزها بذات الأجرع
بين المعالم والطلول الخاضع
بعدمع نهي ولم تقطع
درست بتكرار الرياح الأربع
قفص، عن الأوج الفسيح المربع
ودنا الرحيل إلى الفضاء الأوسع
عنا حليف الترب غير مشيع
ما ليس يدرك بالعيون المجمع
والعلم يرفع كل من لم يرفع
عال إلى قعر الخضيض الأوضع
طويت على الفذ اللبيب الأروع
لتعود سامعة لما لم تسمع
في العالمين ، فخرقها لم يرفع
حتى إذا غربت بغير المطلع
ثم انطوى فكانه لم يلح
عنه، فتار العلم ذات تشمع^(١)

حتى إذا اتصلت بهاء هبوطها
علقت بها ثاء الثقيل فأصبحت
تبكي إذا ذكرت عهداً بالحى
وتظل ساجدة على الدمن التي
إذ عاقها الشرك الكثيف وصدتها
حتى إذا قرب المسير عن الحى
وغدت مفارقة لكل مختلف
سجعت وقد كشف الغطاء فأبصرت
وغدت تغرد فوق ذررة شاهق
فلأى شيء أهبطت من شامخ
إن كان أهبطها الإله لحكمة
فهبوطها إن كان ضربة لازب
وتعود عالمة بكل خفية
وهى التى قطع الزمان طريقها
فكانها برق تألق بالحى
أنعم برد جواب ما أنا فاحص

وتذكرنا العينية ، بقول عمر الخيام فى رباعياته ، كما ترجمها محمد السباعي
عجباً للروح إن كان يطيق نضو سربال من الطين صفيق
وسموا لدى النجم السحيق ماله ، تباله ، قد لزما
سجنه السفلى مضموم اللزام

ويمضى ابن سينا فى تأمله ، فيرى «أنا نشاهد أجساماً تمشى وتتحرك بالإرادة ،

(١) من شروح عينية ابن سينا ، شرح السيد دعمة الله الجزائري الشافعى (ط طهران ١٩٥٤)
ولعل أحدث شروحها ، بحث فلسفى موضوعه نظرات فى عينية الشيخ الرئيس ، بعنوانه « الروح الخالق »
السيد الأستاذ على نصوص الظاهر (ط الأردن ١٩٦٠) وله قصيدة عينية ، نشطراً لقصيدة ابن سينا
النفى ، وقصيدة أخرى جواباً عن سؤال ابن سينا رد عليه فيها . روحها معارضة أحمد شرقى رة
الفضبان .

نشاهد أجساماً تتغذى وتنمو وتولد المثل وليس ذلك بجسميتها ، فبقي أن يكون في ذلك مبادئ لها غير جسميتها ... والشئ الذي يصدر عن هذه الأفعال نسميه نفساً .
 وجمع ابن حزم في الجزء الخامس من كتابه «الفصل في الملل والأهواء والنحل» أقوال عدد من المتكلمين والفلاسفة في النفس . وقد ذهب أبو الهذيل العلاف إلى أنها عرض كسائر أعراض الجسم . على حين رأى تلميذه النظام أن الروح جسم لطيف ، وهي أفضل ما في الإنسان ، أو هي حقيقته ، والبدن آلتها .
 وذهب إخوان الصفا إلى أنها فيض صادر عن النفس الكلية أو نفس العالم . ونفوس أفراد الإنسان تؤلف جوهرًا يمكن أن نسميه الإنسان المطلق أو النفس الإنسانية .

وهي عند الكندي ، في الرتبة الوسطى بين العقل الإلهي وبين العالم المادي . وهي من جوهر بسيط غير فان ، هبط من عالم العقل إلى عالم الحس ، ولكنه مزود بذكريات من حياته السابقة ، وهو لا يقر له قرار في هذا العالم ، لأن له حاجات شتى تحول دونها الحوائل الكثيرة .

ويقول الفارابي : « أنت مركب من جوهرين أحدهما مشكل مصور . مكيف مقدر ، متحرك ساكن ، متجسد منقسم . والثاني مبين الأول في هذه الصفات غير مشارك له في حقيقة الذات ، يناله العقل ويعرض عنه الوهم » .
 ويقول ابن مسكويه : « إن النفس جوهر بسيط غير محسوس بشيء من الحواس ، تدرك وجود ذاتها وتعلم أنها تعلم وأنها تعمل » .

ونقل « ابن حزم » عن أبي بكر عبد الرحمن بن كيسان الأصم ، أنه أنكر النفس جملة وقال : لا أعرف إلا ما شاهدته حواسي . على حين يقول معمر بن عمرو العطار ، أحد شيوخ المعتزلة :

« النفس جوهر ، ليست جسمًا ولا عرضًا ، ولا لها طول ولا عرض ولا عمق ، ولا هي في مكان . ولا تتجزأ وهي الفعالة المدبرة ، وهي الإنسان » .

والغزالي يقول : إنها الإنسان على الحقيقة ، فهو بنفسه لا ببدنه . أما ابن رشد فيذهب إلى أن جوهر النفس وحقيقتها نشاط وإدراك عقلي . ويشغل الحديث عن الروح فلاسفة الغرب المحدثين ، فيجحد الماديون وجودها .

ويفسر « هارتلى » العمليات العقلية بأنها لا تعدو أن تكون ذبذبة في الجهاز العصبي .
وربى المتدينون على القول بأن الإنسان مادة تبلى ، وروح باقية خالدة لا تموت . . .

• • •

والإيمان الدينى بالحياة بعد الموت ، لم يحل دون تطلع البشرية إلى ذلك الآقى
المحجوب .

والأحلام والرؤى ، هى التى وجهت الإنسان — فيها أتصور — إلى محاولة
الاتصال بما وراء الموت .

من حيث تلبس الرؤيا ، وكأنها تنسخ الواقع الصارم وتجمعنا بموتانا
الراجلين ، فى غيبة من رقابة الوعى والإدراك الحسى .

وهى ظاهرة لافتة ، لم تكن لتمضى دون أن تغرى الإنسان بجديد من المحاولات .

• • •

والإنسان بمحاولته الاتصال بما وراء الموت ، لا يتحدى حقيقة الموت الصارمة .
وأنى له أن يتحداها ، ومامن مولود يولد إلا كان كل نفَس من أنفاس حياته
مُسربًا عليه من عمره ، وكل خطوة يخطوها على درب الوجود ، ليست فى الحقيقة
إلا خطوة على الجسر ما بين الحياة والموت ؟

كلا . . .

ليس الأمر تحديًا ، وإن إنسان عصر القضاء ليعى تمامًا أنه لا يزال يقف حيث
وقف الإنسان الأول منذ ما لا يحصى من ملايين السنين ، ضائع الحيلة مغلوبًا
على أمره . . .

وفى كل لحظة ، يودع الأحياء أحبابهم الذين سبقوهم إلى المصير المحتوم ،
وأقصى ما يملك أحدنا أن يتأسى به ، هو أن يهتف بمن رحل : وداعا ، وإلى الملتقى !

• • •

وكانت الأحلام والرؤى ، هى الوسيلة المتاحة للإنسان كى يلتقى الأحباب
بعد رحيلهم . وقد عاشت البشرية دهوراً وأحقاباً لا تجد غير الرؤى بديلاً لما كان
الإنسان يحيا به فى الأمس الذى ولى وراح . وقد تتجسد الرؤى عند مرهفى الحس
والوجدان ، إلى المدى الذى يصير فيه هذا اللقاء فى الرؤيا ، زاد حياتهم الشقية
ورى قلوبهم الصادية ، فإذا ما هزتهم صدمة اليقظة ، خلدوهم عنها انتظار

موعد قريب مع الأحباب ، عند ما يحرمهم النوم من قيود الحس الواعى ويطلقهم من أسر واقع حزين يقفون فيه على قبور أحبابهم يسألونهم فلا يرجعون جواباً ، ويخاطبونهم فلا يثقلون رداً غير رجوع الصدى !

وكان أبو العلاء ، ممن أطالوا الوقوف على أحداث الراحلين . يصفى في أعماق الصمت الموحش إلى رجوع صدهاء :

وقفت على أجدائهم وسألتهم فما رجعوا قولا ولا سألوكا

* * *

ولم يسمعوا قولا ، أمن صمم بهم ولم يفهموا رجعا كأنهم خرس

* * *

« لو غبرت ألف حقبة ، ما ورد على منهم كتاب ولا رسول . . .
« ملّم الله عليكم أهل ديار لا يشعرون بتلج الصبح ولا ترحل النهار . أشواق إليكم وإلى من أشواق ، لا الأرواح متكلمة ولا الأجساد ملتزمة ولا المنازل برحاب . . .
« كيف أصبحتم أهل المنازل الدارسة ، إن ما أصابكم للخطب الجليل . . .
يهتف بكم الصائح فلا يجاب » .
(الفصول والغايات)

ولاذ الشاعر المحزون . بالرؤيا تجمعهم بمن رحلوا ، فقال في منقط الزند :
وبين الردى والنوم قربى ونسبة وشتان برء للنفوس وإعلال
إذا نمت لاقيت الأحبة بعد ما طوتهم شهور في التراب وأحوال
وقال في اللزوميات :

غُيِّبَ ميت فما رآته عين ، سوى رؤية المنام
وفي الفصول والغايات :

« أسمع الله الأرواح ، فلا أعرف فائدة للدفين في قول القائل : أيها القبر مقيت غماماً ! إن الحى والميت لا يتزاوران ، فرضى الله عن قوم نراهم في الرقدة لما .
« سبحانه مؤبد الآباد . . . هل للمنية نسب إلى الرقاد ؟ لا أتخيل إذا انتهت أحداً من الأموات ، وإذا هجعت لقبنى قريب عهد بالمنية ومن قد فُقد منذ أزمان .
أسألم فيجيئون ، وأحاورهم فيتكلمون ، كأنهم يحبل الحياة متعلقون . . . » (١) .

(١) نحدث كثير من الشعراء عن زيارة طيف الحبيب في الرؤيا ، والحبيب حى . وقد جمع الشريف المرتضى قدراً من أشعارهم في كتابه « طيف الخيال » .

وما كانت ظاهرة التقائنا في رؤيا المنام بمن رحلوا عن دنيانا ، نمر دون أن يلتفت إليها الباحثون عن المجهول .
والنوم يُسقط الوعي . . .

فهل من سبيل إلى رؤيا الراحلين ، بإسقاط الوعي من يضمنهم موت الأحباب ؟
من هنا كان المنطلق إلى المحاولة الجديدة لتسخير العلم في الاتصال بعالم الروح .
وليس من الضروري أن يكون أصحاب هذه المحاولة قد تنبهوا إلى انطلاقها من منطقة الأحلام والرؤى ، بل إن مثل هذا الانطلاق قد يحدث تلقائياً ، استجابة لتطلع خفي من الوجدان البشري ، يبدأ من حيث تلوح له الرؤيا فتخيله بالأمل في نقلها من حلم إلى واقع .

أو هذا هو ما أتصوره ، في ضوء المعروف لنا من ماضى تاريخ العلم وخطوات سير الحضارة :

فسفن الفضاء مثلاً ، بدأت أول ما بدأت عند ما لاح للبشرية في قديمها الأسطوري ، حلم الطيران على أجنحة . ثم في عصر الأديان ، سمعت قصة سليمان مع الجن أو بساط الريح .

وقد ظل الحلم يخائنها ويغريها بمحاولة تحقيقه ، فكانت تجربة « عباس بن فرناس » على بساطها وسداجة وسائلها ، الخطوة الأولى لتحقيق الأمل الذى تعلقت به البشرية منذ حلمت ببساط الريح .

وأزوار العصر الآلية ، التى تلبي حاجات الإنسان المادية بلمسة هينة من إصبعه للأجهزة الكهربائية ، بدأت أول ما بدأت في الحلم الأسطوري الذى نراه للبشرية ، فخيّل إليها أن الإنسان يستطيع بلمسة هينة من إصبع لفصّر الملك في خاتم سحرى ، أن يستحضر عبداً من الجن يقف بين يديه مسخراً في قضاء حاجاته وتحقيق رغباته ، قائلاً في خشوع :

لبيك سيدى لبيك !

عبدك وملك يدبك !

وعاشت الإنسانية دهوراً وأحقاباً دون أن تتخلى عن ذلك الحلم العجيب الذى

اتجهت إليه أمانيتها ، فكانت أضرار العصر الآلى ، هى التجسيد الواقعى للمخاتم
السحرى الأسطورى . . .

والأمر فيما يتصل برؤانا التى نلقى فيها أحبابنا بعد رحيلهم ، ليس من قبيل
الأحلام الأسطورية !

ولا هو من ميراث العصور الحالية ، أعيائها أن تحققه بوسائلها البدائية ،
فتركته للعصور من بعدها ، أمانة وأملا . . .

ولنما الرؤيا فى دنيانا حقيقة لا تجحد ، إذا جاز لى أن أستمعل لفظ
الحقيقة هنا . وأنا أعنى بها ما يحدث حقاً من لقائنا بموتانا ، فيما تجسده الرؤى
التي تفرض وجودها على رواد الفضاء وغزاة القمر ، كما تفرضه على المجتمعات البدائية
فى نجوع البادية وكهوف الإسكيمو وأدغال الغابات . . .

فلكل إنسان منا أحلامه ورؤاه .

وإن اختلف مجالها وتفاوتت طاقاتها على التشخيص والتجسيم والإحضار .

وعلم النفس الحديث يخضع الأحلام لتفسيرات يراها أصحابها تفسيرات علمية^(١)
وقد يردون رؤى لقاء الأعزاء الراحلين ، إلى أشواق ضاغطة لا تجد لها متنفساً
فى وعى اليقظة ورقابة الإدراك . فإذا ألحت الرؤى على فرد منا وقوى تجسيمها
للشخص وإحضارها للأطياف ، فذلك فى رأى النفسين محاولة للهروب من
مأساة فقد الأحباب . وإمعان فى الإفلات من وطأتها الباهظة ، فى غيبة من رقابة
الوعى . وربما عقّسوا الأمر على بساطته ، فلمحوا وراء الإلحاح فى لقاء المولى
بالرؤيا ، وسيطرتها على وجدان الحالم ، عقدة نفسية تحتاج إلى تحليل وحل وعلاج ! .
ولكن هذه التأويلات وأمثالها ، لا تخرج عن كونها فروضاً أو نظريات ،
تظل عرضة للنسخ أو التعديل ، ومجالاً لإعادة النظر .

(١) وانظر « الروح الخالدة » ص ٦٧ .

ثم إنى فى الواقع لا أدرى ما إذا كان النفسيون يفرقون بين الأحلام والرؤى ، أم إنهم يأخذون فيها بالدلالة المعجمية التى تفسر الحلم بالرؤيا ، فكأنها تقول بترادفهما ؟

على حين نؤثر نحن ، أصحاب التخصص فى العربية لغة وبياناً ، أن نستعمل الأحلام فيما هو من هواجس الهمم ، والأضغاث المختلطة المشوشة التى يعوزها ما للرؤيا من جلاء المرئى ووضوح التميز وقوة التمثل والإحضار . ولم يكن عبثاً عشوائياً أن العربية فى حسها الدقيق المرهف ، استعملت الفعل « رأى » للرؤيا ، وللرأى ، منقولاً إليهما من الرؤية . وإنما لحظت فى هذا الاستعمال ، قوة الوضوح وجلاء المرئى فكأنه مشهود بالعين الباصرة ، ثم خالفت بين مصادر هذا الفعل الواحد ، بياناً للفروق فى الدلالة ، فجعلت الرؤية للبصر الحسى ، والرؤيا للنعلم ، والرأى للأفكار والمعانى .

ولا بأس هنا من استطراد يسير ، ألفت به إلى ما يحلوه البيان القرآنى من تمييز بين الأحلام والرؤى :

فكتابنا الأكبر لا يستعمل الحلم إلا بصيغة الجمع مع إضافة الأحلام إلى أضغاث ، دلالة على الخلط والتشوش والتداخل . على حين تأتى « رؤيا » فى القرآن ، مفردة دائماً ، دلالة على الوضوح والتميز . وسياق آيات « الرؤيا » جميعاً ، صريح الدلالة على صدق الإلهام .

فالملأ الذين استفتاهم ملك مصر فى تأويل رؤياه عن « سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف ، وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات » بدت لهم الرؤيا — وقد كانت صادقة الإلهام — من أضغاث الأحلام .

« يا أيها الملأ أفتونى فى رؤياى إن كنتم للرؤيا تعبرون . قالوا أضغاث أحلام وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين » .

[يوسف : ١٤]

فى الموقف الواحد ، يستعمل القرآن الرؤيا فيما رآه ملك مصر بجلاء ووضوح ويقول عنها الملأ من قومه أضغاث أحلام ، حين أعياهم أن يدركوا دلالتها المليمة . وكذلك أعيا المشركين من قريش ، أن يصفوا ما تلقى محمد صلى الله عليه وسلم من وحى ربه :

« بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراه بل هو شاعر ، فليأتنا بآية كما أرسل الأولون » .

[الأنبياء : ٥]

وفي القرآن من الرؤيا ، غير رؤيا ملك مصر التي صدقت ، خمس رؤى أخرى ، كلها بصيغة المفرد ، وكلها كذلك في الرؤيا الصادقة . ولمحوظ أنها في المواضع الخمسة من رؤى الأنبياء .

فرؤيا يوسف التي قصها على أبيه ، فقال له :

« يا بني لا تقصص رؤياك على إخوتك فيكيدوا لك كيداً إن الشيطان للإنسان عدو مبين » .

تمضى القصة حتى تصدق الرؤيا :

« ورفع أبويه على العرش وخروا له سجداً ، وقال يا أبتِ هذا ثأويل رؤياي من قبلُ قد جعلها ربي حقاً » .

وفي آية الفداء من قصة إبراهيم :

« وناديناه أن يا إبراهيم ، قد صدقت الرؤيا إنا كذلك نجزي المحسنين » .

وكذلك صدقت رؤيا محمد صلى الله عليه وسلم ، في آية الإسراء :

« وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس » .

وفي آية الفتح ٢٧ :

« لقد صدق اللهُ رسولَه الرؤيا بالحق لتدخلنَّ المسجدَ الحرامَ إن شاء الله آمنين محلقين رءوسكم ومقصرين لا تخافون ، فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً »
ولهذا البيان القرآني المعجز ، ندين بما نجتلي من أسرار العربية فتميز بين الأحلام والرؤى ، حين تمضى معاجمتنا على القول بترادفهما .

* * *

وأعود من هذا الاستطراد إلى ما كنت فيه من حديث عن نظريات النفسيين في الأحلام ، فلا أراها تعطينا تفسيراً مقنعاً لطاقة رؤانا على بث الحياة في شخوص من أودعناهم جوف الثرى !

فتحن نراهم على العهد بهم ، في عز نضرتهم وحيويتهم لم ترهقهم غبرة من

موت . وبأدلم الحديث والنجوى دون أن نحس في أصواتهم أثراً من إعياء أو فتور ، وكأن لم تضرب بيننا يد النوى فتمزق الشمل ، وكأن لم يرقدوا في مضاجعهم صامتين هامدين !

وفي وعى اليقظة ، تأخذنا الحيرة والدهشة تجاه هذا السر العجيب الذى يلغى ما بيننا وبينهم من أبعاد تفوت الظن والخيال ، وتتضاءل حياها أبعد المسافات الكونية التى طواها إنسان العصر .

* * *

والعلم الحديث يستطيع أن ينقل الأصوات والصور عبر تلك المسافات الشاسعة فى مثل لمح البصر .

لكن رؤانا ، ولا أقول أحلامنا ، تنقل إلى سمعنا وبصرنا بغمضة عين ، أصواتنا أخرسها الموت وأجساماً عاث فيها البلى . . .

دون أن تستعين على هذا النقل الفورى بأى جهاز تصوير أو آلة تسجيل للصوت !

ودون أن ندرك ماذا هنالك فى عالم الموتى ، كى نوجه أجهزتنا الصوتية والضوئية لنقله ! من هنا ، كما قلنا آنفاً ، يمكن أن يكون المنطلق إلى ما نسمع من محاولة جديدة للوقوف على حافة العالم الأثيرى ، تشاغلها أحلام الاتصال بذلك الأفق البعيد غير المنظور .

يحدوها الإيمان بالحياة بعد الموت .

وتغريها الرؤيا ، بأن تنزو بأحلامها إلى لمح ما وراء الفناء الظاهر من عجيب الأسرار .

* * *

فندلبى الدين شوق البشرية إلى البقاء وأيد نضالها العتيد فى مقاومة فكرة العدم ، كان الإيمان بالحياة بعد الموت ، هو الذى أغراها بالمحاولة .

وإذا كان فى بنى الإنسان من لا ذوا براحة الاطمئنان إلى وعد لقائهم بأحبابهم فى الحياة الآخرة ، والتمسوا من رؤياهم بعض العون على احتمال وطأة الانتظار ، فإن فيهم كذلك من ثقلت عليهم مأساة الإنسان ، فرفضوا الحياة والتمسوا لدى الموت إحدى راحتين .

وآخرون منهم ، عز عليهم اليأس ، كما عز الاحتمال ، ففضوا يحاولون الاتصال بأرواح الأحباب بعد رحيلهم .

تخايلهم الأحلام في اقتحام ذلك العالم المحجوب ، بما تهيأ للعصر من وسائل ، بعد أن تحكم الإنسان في موجات الأثير ، وفهم ظواهر الفضاء الكوني ، وانتصر على المسافات الشاسعة . . .

ويمكن القول بأن المحاولة بدأت منذ قرن وبعض قرن . دون أن يغيب عنى أنها مرت بمرحلة طويلة سابقة ، اعتمدت في تحضير الأرواح على الوهم والتخييل والسحر ، وما تزال رواسب من تلك المرحلة الغابرة ، باقية إلى عصرنا في المجتمعات البدائية التي تعيش بمنطق السحر وتفكر بعقلية عصره السحيق .

ولكن الجديد في المحاولة ، هو دخول عدد من علماء الطبيعة في الميدان ، وتشبههم باقتحام عالم الروح الغيبي ، بوسائل مستحدثة لم يكن لفنون السحرة وألعيب الجن عهد بها . وسجل منتصف القرن التاسع عشر بداية التطور في موضوع استحضار الأرواح ، بتأسيس المدرسة الووحية في لندن سنة ١٨٤٨ . ومن ذلك الحين بدأت تتناثر أقاويل وشائعات وأنباء ، عن غريب التجارب التي يقوم بها بعض علماء الطبيعة لاستحضار أرواح الموتى ، عن طريق وسطاء ذوي تكوين طبيعي خاص ، يقال إن أجسامهم تحمل من عنصر « الأكتوبلازم » قدراً يفوق بكثير ، ما تحمله أجسام عامة الناس .

والذين كتبوا عن هذه التجارب ، يتحدثون عنها بلغة قريبة من اللغة العلمية التي مرزوا عليها في دراستهم المتخصصة للطبيعة .

على أن المحاولة ظلت تقابل بالصد والشك والتجاهل ، أو بالسخرية والازدراء ، حتى جذبت إلى ميدانها أشهر العلماء الإنجليز في الربع الأول من القرن العشرين : « سير أوليفر جوزف لودج » الذي أضفى عليها نوعاً من الثقة ، بمجده العلمي العتيد ، وبحوثه القيمة في الإليكترونات والأثير والبرق ، ومكانته العلمية مديراً للجامعة برمنجهام ، وأستاذاً لجيل من علماء عصرنا .

وقد دخل الميدان إثر صدمة هزت كيانه ، إذ قتل ولده في الحرب العالمية

الأولى ، فكان اتجاهه إلى عالم الروح عاصمًا له من الانسحاق تحت وطأة الصدمة ، وكانت تجاربه للاتصال بروح ولده ، مشغلة له عن الحزن المتلف والأسى المدمر .

ودخوله الميدان ، لم يُضَفِ على المحاولة نوعًا من الثقة فحسب ، بل إنه كذلك شدًّا بجاذبية شخصيته ووقار سنه ، عددًا غير قليل من العلماء بدأت بهم مرحلة رواج وازدهار في الربع الثاني من القرن العشرين ، بحيث صارت تجارب استحضار الأرواح « مودة » ذلك العصر !

والذين شاركوا فيها ، يؤكدون أن تجاربهم أوصلتهم إلى ظواهر بالغة الغرابة وأنهم استطاعوا أن يسجلوا أصواتًا للموتى الذين تحضر أرواحهم في الجلسات . وأن يلتقطوا صوراً لبصمات أصابعهم ، بشهادات قدموها لعدد من العلماء ذوي السمعة الطيبة ...

وانتقلت إلينا أصداء من ذلك كله ، عن طريق المرحوم « الأستاذ أحمد فهمي أبو الخير » الذي ترجم كتاب « على حافة العالم الأثيري » للعالم الاقتصادي « جيمس آرثر فندلاي » الذي قضى نحو ثلث قرن في دراسة الميثولوجيا الدينية ، ثم عبر منها إلى حافة العالم الأثيري ، ورأس المعهد الدولي للبحث الروحي في لندن .

وراج كتابه فينا ، فطُبعت ترجمته العربية ثلاث طبعات ، آخرها عام ١٩٥٤ ، بعد أن فُرت المحاولة في أوروبا وآذن عهد ازدهارها بمغيب ، فساغ للموسوعة العربية المبسرة أن تقدم مادة « بحوث روحية » في سياق « المظاهر الهيستيزية والهلوسات الجماعية التي تحدث في الجلسات المعروفة عند العامة بتحضير الأرواح » .

ثم تختم الموسوعة هذه المادة بما نصه :

« والبحوث الروحية يعوزها الضبط العلمي التجريبي ، ويُعد الاهتمام الزائد بها من الأعراض المرضية النفسية » .

وفات الموسوعة وهي تلقى حكمها السريع بمثل هذه البساطة الهيئية ، أن ترد انحسار موجة الروحانيات إلى غلبة المادية على العصر من ناحية ، وإلى التطور العلمي الحديث من ناحية أخرى .

فتجافى العلم عن هذه الغيبيات ، التزام بمنهج التجريبي الدقيق ، الذى يرفض أن يقول فى الغيبيات بنى أو إثبات . ويرى فيها رجعة إلى عصر (الميتافيزيقا) الذى انتهى منذ تخلى العقل الإنسانى عن غروره الذى زين له قديماً أن يقتحم المجاهل وراء الطبيعة ، ليصل إلى أسرار العناصر وكنه الأشياء .

والعلم الحديث يدرك حق الإدراك أن وراء الظواهر الكونية لُمراراً خفية ، لكنه يتجه ببحوته إلى دراسة الظواهر وكشف الخصائص ، تاركاً أسرار الميتافيزيقا حتى تخرج من نطاق الغيبيات فيسقط عنها الحرج .

وقل فينا من التفت إلى أن الدين يلتقى مع العلم فى هذا الموقف ، إذ يأتى علينا أن نخوض فى الغيبيات بغير علم !

أما حين يصل العلم إلى اكتشاف شىء مما نعدّه غيبياً ، فقد خرج من نطاق الحظر ، وسقط عنه الحرج الدينى والحرج العلمى ، كلاهما !

• • •

ومن حق العلماء الذين ناضلوا مستبسلين فى مجال البحث الروحى ، أن نلقى جهودهم الجادة المضنية بالعطف والتقدير مهما يعوزنا الاقتناع بها . وكتاب الإسلام يحمينا من التورط فى مصادرة حق البحث أو رفض ما قد يشبه العلم من نتائجه ، لأن كل البحوث التى يطلق عليها « البحوث الروحانية » لا تعدو أن تكون من ظواهر الروح ، ولا شىء منها يصل إلى سرها المحجوب أو يدرك كنه حقيقتها . ونحن نتلو آية الروح فى كتاب ديننا :

« ويسألونك عن الروح ، قل الروح من أمر ربى وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً » .

فندرك ضآلة ما أوتينا من العلم ، وبأخذنا هذا الإدراك بشىء من التواضع ، يلزمنا حدثاً عند فهم الظواهر الروحانية . والذى وصلت إليه بحوث المشتغلين بتحضير الأرواح ، لا يخرج عن كونه ظواهر . ولست أرى فرقاً ذا بال ، بين استحضار روح من عالم الموتى بتعطيل الإدراك الحسى للوسيط وإسقاطه فى غيبوبة اللاوعى ، وبين ما تمنحنا رؤانا ، دون أى وسيط ، من إحضار لشخص أحببنا

الراجلين ، في غيبة من وعى الميظنة والإدراك الحسى !

• • •

والعلم هنا يؤازر الدين ما دام هذا العلم عاجزاً عن كشف سر الروح وإخضاعها لسلطانه بحيث يستطيع التحكم فيها بأن ينفخ في جسد ميت فيرده إلى الحياة ، أو يصنع تمثالاً جامداً على هيئة آدمي ثم ييث فيه روحاً تجعل منه إنساناً حياً ، أو ينشئ مخزناً للأرواح على غرار مصارف الأعين والدم . . .

أذكر أنني في إحدى رحلاتي إلى ألمانيا ، دعيت لكي أفرج محلي ما وصفه القوم هناك بأنه إحدى معجزات العلم : تمثال مصنوع على هيئة بقرة ، مزودة بعدد من الأسلاك والأزرار الكهربائية ، يضغط الموكل بها على زر منها فتتحرك البقرة ، ويضغط على آخر فتخور كخوار البقر ، ويضغط على ثالث فتدر اللبن من أنثائها !

يومها سئلت عن هذه (المعجزة) فأجبت :

— عجيبة حقاً ، لكنها ليست أعجب من الإنسان الآلى ، وبالتأكيد ، ليست أعجب من (الراديو الترانزستور) والعقل الإلكتروني ! ولن تكون معجزة حتى تستغنوا عن كل هذه الأزرار والأسلاك الكهربائية !

ثم استطردت فسألت :

— إنكم لتعرفون أدق المعلومات عن أجهزة البقرة الطبيعية ، وتعلمون كل المواد التي تتكون منها ، ومقدار كل مادة ونسبتها ، فهل في طاقتكم أن تبثوا روح الحياة في أى عضو من أعضائها ؟

وتلوت فيما بيني وبين نفسي آية الروح :

« ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً » .

إِنْسَانُ الْعَصْرِ بَيْنَ الدِّينِ وَالْعِلْمِ

« إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » .

[سورة ناطر]

إنسان العصر يواجه اليوم موقفه العصيب بين الدين والعلم . . .
بعد أن فجر الذرة ، وأنطق الصخر ، وتحكم في موجات الأثير واقتحم مجاهل
الفضاء ، وبعث رواده لغزو القمر . . .
وما يزال يتابع جولاته الظافرة ، لا يهدأ لحظة ولا يفتر . . .
وآفاق طموحه تمتد وترحب ، بقدر ما يضيف إلى رصيده من جديد
الانتصار .
لكنه يزداد كذلك ، على عنفوان طموحه ومجد علمه ، تفكيراً في مصيره المحتوم
وراء رحلته العابرة في هذه الدنيا .
وإنه ليدري أن • المتأيا رصد ، من حيث سلك • كما قالت أم السليك ،
الشاعر الجاهلي الصعلوك ، في عصر الناقة !
وإن جهل متى يحين الأجل ، وكيف ، وأين :
« وما تدري نفس ماذا تكسب غداً ، وما تدري نفس بأي أرض تموت » .

• • •

ولا سبيل له إلى طمأنينة ، إلا أن يلوذ بالدين ، فيعطيه جواب ما يسأل عنه :
فيم كل هذا العناء ، ومقدور على الإنسان أن يكدح إلى مصيره الذي يطوى كل
ما كان في غمضة عين ؟
والجواب الديني فيما تدبرنا من آيات كتاب الإسلام في الإنسان ، واضح
لا لبس فيه :

يموت المخترعون والرواد والمكتشفون ، من حيث هم أفراد من البشر .
وتبقى ثمار جهودهم الباذلة ، ذخراً للإنسانية في عمومها المطلق .
ومن قبل مات الرسل جميعاً والأنبياء ، كما يموت كل البشر .
وبقيت رسالاتهم منارات هادية على الطريق .
والدين في ترسيخه للإيمان بالحياة الآخرة ، يعين الإنسان ، وهو البشر
القائى ، على مجاهدته الباسلة في سبيل الخير العام والقيم الباقية ، بما يمنحه من الأمل

في أن كفاحه في رحلته ليس عبثاً ، وأن حياته الدنيوية المؤقتة ليست إلا ابتلاء لطاقته على احتمال تكاليف وجوده وأمانة إنسانيته ، فيحميه بذلك من فكرة العدم المدمرة لإرادة الحياة .

لكن هذه الطمأنينة ، تتعرض لهزات عنيفة من أثر الصدام بين العلم والدين .

والخصومة بينهما قديمة عتيقة ، وكان المفروض أن يحسمها الإسلام ، ختام الأديان ، منذ نزلت آية الوحي الأولى :

« اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الإنسان من علق . اقرأ وربك الأكرم . الذي علم بالقلم . علم الإنسان ما لم يعلم » .

وفيما بدأت به هذا « المقال في الإنسان » من نظر في آية الخلافة في الأرض ، كان سجود الملائكة لآدم ، تكريماً لهذا الإنسان الأول ، لما تعلم من أسماء عرضها الله عليهم فقالوا : « سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا » .

فشهد ذلك بأن العلم مناط تكريم الإنسان ، بل إنه كذلك ، فيما نتدبر من آيات كتابنا ، من جوهر إنسانية الإنسان .

أقول ، كان المفروض أن الإسلام حسم الخصومة بين الدين والعلم ، بعد أن كبدت الإنسانية قاذح الحسائر ، وعوقت خطاها على مراقي تطورها^(١) .

ولكن الواقع التاريخي ، يؤكد أن البشرية أعيها أن تصل إلى ما استشرف بها الدين له ، منذ نحو أربعة عشر قرناً من الزمان ، فتتابع قرون والصراع بين رجال اللاهوت ورجال العلم يخضب الساحة الكبرى للعالم البشري بدعاء الضحايا والشهداء . . .

وشهد القرن التاسع عشر توتراً حاداً في الخصومة بين المذهب المادى وبين الفلسفة

(١) اقرأ في هذا قصة الاضطهاد الديني ، للدكتور توفيق الطويل .

المثالية والعقلية الكهنوتية . وقد بلغ التوتر مبلغ الأزمة ، عند ما أعلن «ماركس» تفسيره المادى للتاريخ ، وبيانه الشيوعى سنة ١٨٤٨ ، فهز صرح الكهنوت بمجده الأديان . ثم لم تمض أعوام حتى نشر « دارون » سنة ١٨٥٩ ، كتابه « أصل الأنواع » فقدمت نظريته فى نشوء الأنواع وتطورها بالانتخاب الطبيعى ، تفسيراً بيولوجياً لما كان من اختصاص التأملات الفلسفية والغيبيات اللاهوتية . وقال قائلون بإمكان تفسير كل شئ فى الكون بالمادة والقوة ، فامتدت الحوة الفاصلة بينهم وبين رجال الدين إلى مدى جعل احتمال التفاهم أو التقارب عسيراً ، إن لم يكن متعذراً مستحيلاً . . .

وازدادت الأزمة حدة وتعقدت ، ولم يبق من رجاء إلا فى أن يتمالك الإنسان رشده واتزانته بعد أن أخذه دوار الإعصار . . .

وهو رجاء بدا أشبه بسراب ، لكن الإنسانية تشبثت به تحت ضغط إدراكها الواثق بأنه إذا كان من المستحيل تصور إمكان تحقيق وجودها بغير العلم ، فن المستحيل عليها كذلك أن تحيا بغير عقيدة

وبزغ عصر الفضاء والأمل لا يزال بعيداً ، بل لعله أمعن موغلاً فيما يلوح منطقة سراب :

كثرة من رجال الدين وقفت بمعزل عن ذلك الاقتحام الجريء للمكوث السماء . ويحتاجها رعب غاضب كلما سمعت عن التجارب العملية لاكتشاف سر الحياة ، أو جاءها نبأ عن سفينة ماردة تنطلق من قاعدتها على الأرض مصعدة فى عالى الفضاء ، آخذة طريقها إلى القمر أو الزهرة والمريخ . . .

وفى الطرف المقابل المضاد ، تقف كثرة من أبناء العصر مبهورة بذلك الاقتحام الظافر ، وقد ألقت كل سمعها إلى أنفاس رواد الفضاء وغزاة القمر ، تسجلها أجهزة علمية على الأرض من صنع الإنسان ، ومدت بصرها إلى مخابر العلماء حيث البحث الدائب المضنى لكشف أخفى أسرار الكون والحياة .

فهل بلغ الموقف بنا حافة اليأس التى يصير التعلق فيها بحسم الصدام بين

العلم والدين ، ضرباً من الغفلة الساذجة والوهم العقيم ؟
هل صارت الإنسانية إلى الحد الفاصل الذى يفرض عليها أن ترتد كافرة بالعلم
أو كافرة بالدين ؟
كلا . . .

فاليأس فى حساب الحياة ، هزيمة .

والكفر بالعلم أو بالدين ، انتحار . . .

وقد يبدو الأمل سراباً .

لكن الإنسانية تدرك ببصيرتها المرهقة أن السراب هو الذى يحجب الأمل .
ويرادة الحياة فيها ، تتطلع إلى أن تعبر منطقة السراب إلى أملها المحجوب
وراءه ، فى اقتحام لا يقل جرأة وبسالة عن اقتحامها آفاق الفضاء وخيالات المجهول .
وإنها لتعى ، من واقع تجاربها على مسار تاريخها الطويل ، أن العداء
ليس بين الدين والعلم ، وإنما هو فى الحقيقة عداء بين رجال من الفريقين ، ملأ
الأفق بغيار المعركة فتاهت الرؤية وسط النقع المثار . . .

ذلك أن جوهر الرسائل الدينية ، لا يمكن أن يتصادم مع حقائق العلم ، وإنما
ينشأ التصادم من سوء فهم لجوهر الدين أو لطبيعة العلم ، ومن وهم خاطئ ربط
الإلحاد بالأجماع العلمية لروسيا الشيوعية ، مع أن البيان الشيوعى لكارل ماركس
(المانيفستو) ينتمى بشهادة الواقع التاريخى إلى منتصف القرن التاسع عشر ،
وليس فيه أدنى إشارة طامحة إلى عجد علمى أو تطلع إلى ما وراء الفضاء . . .

والماركسية مذهب اقتصادى واجتماعى ، قام على نظرية التفسير المادى للتاريخ ،
واتجه إلى تعميق الصراع الطبقي لسحق الاستغلال اللثيم بالجهود العمال الكادحين ،
وتدمير معادل هذا الاستغلال ، سواء أكانت لرجال الكهنوت أم لطواغيت الأباطرة
والقيصرة ، وجبايرة الإقطاع والرأسمالية . . .

ولم يكن المذهب بحال ما ، دعوة إلى عصر الذرة أو نضالاً فى سبيل شغل العلماء
لمراكز السلطة ، بعد انتزاعها من برائن الطواغيت وتخدير الشعوب ومصاصى
دماء العمال .

ولم يكن أقطاب المذهب ، من ماركس وإنجلز ولينين إلى ماوتسى تونج ، من

المشتغلين بالعلم التجريبي ، في البيولوجيا والرياضيات والكهرباء والفلك والذرة ،
الذين حقق بهم العصر انتصاره الرائع . . .

ولأنهم جميعاً فلاسفة مفكرون وقادة ثوريون لعصر يدعو إلى سحق الأوضاع
الاقتصادية والاجتماعية التي سادت عصور الحكم الاستبدادي والرق الجماعي
والإقطاع الباغى والرأسمالية الضارية . وإذا كانت روسيا الملحدة قد حققت -
بعد قرن من بيان ماركس - سبقاً مجيداً باهرآ في المجال العلمي ، فإن دولة أمريكية
مسيحية محدثة تنافسها في هذا المجال ، ولم يحل تدنيها دون تحقيق جولات لها ظافرة
في حلبة السباق .

واستغلال الدين ضد طبيعته لعرقلة التقدم ، كاستغلال العلم ضد طبيعته
لتدمير الخضارة وإهلاك البشر . وليس الدين مسئولاً عن التأويلات الفاسدة
والأوهام التي تلبس الفكر الديني من العقلية الكهنوتية ، كما أن العلم ليس مسئولاً
عن نكبة هيروشيا ومعارك فيتنام والجزائر وكوبا وفلسطين ، التي تؤرق ضمير العصر.
وربط الإلحاد بالتقدم العلمي ، وهم لا يقل سذاجة وغفلة عن ربط الدين
بالتخلف الحضاري وإلحود العقلي والمخدرات المعنوية التي سلطتها الكهنوتية على
وجدان الجماعات في عصور الحقبة بالرق والاستبداد والتخلف .

وما من صدام حقيقى يمكن أن يقوم بين جوهر الدين في دعوته إلى الحق والخير،
وبين جوهر العلم في سعيه الدائب لإسعاد البشر .

وقد قال الدين كلمته في ختام رسالاته ، فبرر بالعلم سجود الملائكة لآدم ،
وجعل العلم قرين الإيمان ، وقصر خشية الله على العلماء لأنهم بما يتدبرون من
عجيب آيات الحياة وسنن الكون ، يؤمنون بأن شيئاً من هذا لا يمكن أن يكون
عشياً باطلاً أو تلقائية عشواء :

« إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الأبصار .
الذين يذكرون الله قياماً وتعوداً وعلى جنوبهم ، ويتفكرون في خلق السموات
والأرض ، ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه . . . »

وحين كان الغرب الأوربي يخط في ظلمات عصوره الوسطى ، ويمتحن

باطجاه الكنيست للعلماء وإلحاحها في مطاردتهم بالمحاكمات والطرده والحرقان ، كان علماء الإسلام في العصر القيادي للحضارة الإسلامية ، ينطلقون في طمأنينة واثقة من تأييد عقيدتهم للعلم وإكبارها العقل ، فينظرون في الظواهر الكونية بعقلية جديدة متحررة ، ويمارسون التجارب العملية في المجال العلمي ، فقدموا جديداً أصيلاً من العلوم الطبيعية والرياضية والفلسفية ، ودخاوا التاريخ العلمي رواداً لآفاق لم يستشرف لها أحد قبلهم ، فكانوا هم الذين أصلوا المنهج التجريبي الاستقرائي ، وأعطوا الإنسانية أوليات الكتب العلمية في الطب والتشريح والصيدلة والكيمياء والطبيعة والفلك والملاحة والجغرافيا ، وقدموا معها مخترعاتهم من أجهزة التجربة العملية والرصد الفلكي والتجربة الجغرافية والملاحية ، وبفضلهم تم نقل العلوم الطبيعية إلى مجال البحث التجريبي الذي لم تعرفه الفلسفة اليونانية بمنهجها العقلي النظري .

وكان رصيد خبرة العلماء المسلمين وتجربتهم وراثتهم العلمية ، نقطة الانطلاق إلى عصر العلم الحديث الذي حقق تقدماً باهراً في الغرب الأوربي ، بدأت خطواته الأولى من عصر الإحياء (الريشانس) الذي قام أساساً على ما انتقل إلى الغرب من تراث الحضارة الإسلامية ، المتحررة من عقدة الخصومة بين الدين والعلم . وكذلك قال العلم كلمته ، أنقلها عن أستاذنا العالم الكبير «الدكتور محمد كامل حسين» (١) :

« لا محل للخلاف بين العلم والدين أبداً . . .

« ولا محل مطلقاً للحديث في هذا الخلاف ، ويجب أن يُسمح بما يتكلم عنه الناس في هذا العصر » .

* * *

ومن حق الإنسانية وهي تستقبل عصر الفضاء وتستعد للهبوط على القمر ، أن تتسامح عما يقدم العصر لسلامها النفسي بعد أن أرهقتها عقدة الانقسام بين المادية والمعنوية ، وأنهكها الصراع العقيم بين العلم والدين .

من حقها أن تتطلع إلى عصر جديد ، ينسخ ذلك الليل الطويل الذي لفها

(١) في محاضراته عن « الإيمان بالعلم » بجامعة عين شمس ، فبراير ١٩٦٣ ، وقد طبعتها مطبعة الجامعة .

فى دوامة الإعصار ، وترك فى كيانها صدعاً غائراً لطول ما أنحت عليه المعاول وأوغلت فيه السهام ، بحيث لم تعد المعركة بين فريق من أبنائها وفريق ، وإنما انتقلت إلى صميم الإنسان فرداً ، فإذا هو مضغوط بين المادية يجبروتها العائى ، وبين معنوياته التى تحتكم فيه بسلطانها القاهر ، وتتحدى كل التفسيرات التى يقدمها الماديون ، وتعصى على كل الحلول التى يصلون إليها . . .

وإن الإنسانية ترفض أن يُظلمها عصر يدعى جديداً ، وفيها هذا الصدع الغائر يمزق أبنائها شيعاً وأحزاباً بعضهم لبعض عدو ، ويمزق كيان الإنسان بالحيرة المضنية والشك المدمر ، إذ تتجاذبه التيارات المضادة ، فبعضه لبعض عدو !

والعصر الذى يقدم لها عباقة العلماء ومهرة الأطباء ونوايغ المفكرين ، ويمنيها بالتعايش السلمى والعدالة الاجتماعية ، ويضرب لها موعداً قريباً مع القمر أو المريخ . . .

لابد أن يقدم لها مع ذلك كله ، إن لم يكن قبل ذلك كله ، طب النفس والروح ، ويعدها بالبرء من عقْد الانفصام فى الشخصية مادية ومعنوية ، ويمنحها الاتزان بين جاذبية الأرض التى تمتد فيها جذور الإنسان موزلة فى أعماق الزمان ، وبين تلك الآفاق العليا لمناطق انعدام الجاذبية !

وإنسان العصر قد يبهره الاقتحام الظافر للكون السماء ، وتخيله رؤيا التحرر من جاذبية الأرض ، فيحسب أن المعركة التى طالت ، سوف يحسمها الغد بما يحمل من جديد انتصار للعلم ، ومن ثم يتصور أن الإيمان بالعلم هو البديل العصرى للإيمان بالدين . . .

لكن الإنسانية شهدت فى ماضيها القريب ، تجربة إحلال « بديل » آخر للدين ، فلم تردّها إلا تصدعاً وتمزقاً .

تلك كانت تجربة الشيوعية فى مقاومتها لما سمته « أفيون الشعوب » وعماولتها أن تحرر الإنسان من سلطان العقيدة ، ليخضع تماماً لسيطرة المذهب .

ومضى على تلك المحاولة قرن وبعض قرن ، فما استطاعت أن تعطى عن العقيدة بديلاً .

واكتشف العصر ، إلى جانب ما اكتشف من أسرار الكون ، أن الإنسان لا يستطيع أن يعيش في فراغ من العقيدة ، وأن أى جديد من النظم والمذاهب مهدد بالخطر ، إذا ظل يتجاهل هذه الحقيقة الإنسانية التى تقرر أن الإنسان ليس مادة فحسب ! وهو قد يعيش فى ظل أحدث النظم وأفضل الأوضاع ، وعالمه النفسى مشحون بمواطن ونوازع لا تستجيب لأى تفسير مادى ، ووجوده محكوم بأسرار خفية معقدة لا تحلها أدق المعادلات الرياضية .

و قرن كامل ، ليس وقتاً قصيراً فى امتحان وتجربة . . .

والقياس الزمنى للقرن العشرين ، لا بد أن تدخل فيه الأبعاد المترامية لعصرنا فى جراءة اقتحامه وسرعة تقدمه وامتداد آفاقه . . .

وعلى الأفق الحرب لعالمنا الجديد ، بدأت تلوح بوادر الوعى المدرك لعقم أى محاولة لإحلال بديل عن العقيدة الدينية .

إيداناً بعصر جديد ، يمنح الإنسان سلامه النفسى ويرحمه من ضغطة الانسحاق بين العقيدة والمذهب .

والراصد لهذه البوادر ، لا يفوته أن يتتبع ظهورها منذ عام ١٩٥٨ ، حين أوفد « الفاتيكان » بعثة سلام من كبار رجال الدين ، فى زيارة رسمية للاتحاد السوفيتى ، حيث اجتمعوا بوزير الخارجية « أندريه جروميكو » وتم الاتفاق على العمل المشترك من أجل السلام .

وفى شهر أبريل من عام ١٩٦٦ ، استقبل « البابا بول السادس » جروميكو ، أثناء زيارته لإيطاليا .

وحملت أنباء شهر سبتمبر من العام نفسه ، خبراً عن مفاوضات تجري فى براج ، بين « الكاردينال فرانز كوينج » ممثلاً للبابا ، وبين حكومة تشيكوسلوفاكيا لإعادة العلاقات الدبلوماسية بعد قطيعة عشرين عاماً . وهذه المفاوضات يحدها أمل كبير فى النجاح ، بعد أن نجحت جهود سابقة مع المجر ويوغوسلافيا ، فى قبول حق الكنيسة فى التوجيه الدينى لرعاياها الكاثوليك فى الدول الشيوعية ، دون أن يتعارض ذلك مع السلطة السياسية .

ومثل هذه البوادر لا تعطى دلالتها الحقة ، على تطور الموقف بين الدين والشيوعية ، إلا إذا ربطناها بوصية الزعيم الراحل للحزب الشيوعي الإيطالي « بالميرو تولياني » وقد ألح فيها على ضرورة تقدير الحزب للواقع الإيطالي الذي يغلب عليه الطابع الديني . ونصبح بانقواء تعارض الحزب مع الدين ، لكي يستوعب أكبر عدد من الإيطاليين !

و « بالميرو » يتكلم عن تجربة وملابسة للواقع .

ومن قبله تكلم « برنارد شو » عن تأمل فكري حينما قدم قصته « البربرية تبحث عن الله » فعجب لسداجة المحاولة للتخلص من الدين ، وصرح بأنه لم يشعر قط بنفور أو ندم على تربيته الدينية « لكننا نجحد هذه النعمة فنخلط مثل الدين العليا وعطاءه السخي ، بأوهام مفسريه وسخافات دعائه » . واشتهرت عبارته المأثورة :

« إن دراسة تاريخ الأديان تصف لنا تطور نظرية الوجود من العبادة الوحشية الخشنة الخافية إلى المعنوية المهذبة المزهقة . وقد كانت كل مرحلة من مراحل التطور الديني تمضي بالإنسان خطوة إلى تصور الطبيعة في صورة أنبل وأعمق . وكان حقاً على البشرية كلما وصلت إلى نبع أنقى ، أن تنظف أوعيتها تماماً قبل ملئها بالماء الصافي . لكننا ففسدها جميعاً بكسلنا المعهود فنصب ماء النبع الحديد على ما في دلونا القدر من ماء عكر ، ثم نظل نكرر الحماقة فنضيف إلى الدلو أوهام الشراح وسخافات المبشرين ، مما يجعل عقولنا وعاء الحليط قنر يجعلنا عرضة لسخرية الملحدين الذين لا يشغلون أنفسهم ، وإن كانوا سذجاً ، بمثل تلك التعقيدات المربكة والأوهام السخيفة » .

ومضى « شو » قبل أن يصطدم زعماء الشيوعية بالواقع الصارم ، ويواجهوا أزمة الفراغ العقيدى الذى حاولوا عبثاً أن يملئوه بتعاليم مذهب اقتصادى اجتماعى ، وأفضى بهم اليأس إلى أن يجعلوا من بعض قادتهم آلهة معبودة على الأرض ، لعلها تلجى ما في وجدان الجماهير من نزوع فطرى راسخ ، إلى التعبد !

ومضى « بالميرو » تاركاً وصيته وثيقة تاريخية تصكك سمع الملاحدة وتحذوهم من خطر اصطدام المذهب وبالعقيدة الدينية !

بحيث لا أستبعد أن يكون التطور المنتظر للشيوعية ، هو التراجع عن موقفها ضد الدين .
ولتمض في عدائها لمن يستغلون الدين ضد طبيعته لعرقلة التقدم ، ويزعمون لأنفسهم سلطة كهنوتية يمارسون بها هذا الاستغلال ، أو ينتحلون حقاً إلهياً مزعوماً يتسلطون به على وجدان الجماهير .

• • •

ومن رصيد هذه التجربة الواقعية ، في فشل إحلال المذهب بديلاً للعقيدة الدينية ، تنفرد الإنسانية إلى عصرها الجديد بمزيد من الوعي المرهف ، والأمل الطامح في أن يعفيها العصر من مكابدة الصدام العقيم بين الدين والعلم . . .
ذلك يوم يدرك رجال الدين والعلم ألا تعارض إطلاقاً بين الإيمان بالدين والإيمان بالعلم ، فليس أحدهما بالذي يناقض الآخر أو يحور عليه ، بل يمضيان معاً على الطريق لخير الإنسانية في عمومها المطلق ، ويحددان خطوات البشر الفاني على معبر الدنيا ، كي يحقق كمال إنسانيته فيترك للحياة من بعده ما ينفع الناس . . .

« إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد »
صدق الله العظيم

الفهرس

صفحة	
٥	الإهداء
٩	هذا الإنسان
	قصة الإنسان
٢١	من المبتدأ . . إلى المنهى
٣١	اسجدوا لآدم
٤٣	خلق الإنسان . علمه البيان
٤٩	أمانة الإنسان
٦١	حرية الإنسان
٦٥	الحرية . . والرق
٧٥	حرية العقيدة
٨٩	حرية العقل والرأى
٩٩	حرية الإرادة
	مصير الإنسان
١١٩	الوجود . . والعدم
١٢٥	جدل في البحث
١٣٣	العرض والجوهر
١٤١	عالم الروح
١٦٣	إنسان العصر . بين الدين والعلم

١٩٩٣ / ٨٤٩١	رقم الإيداع
ISBN 977-02-4227-6	الترقيم الدولي

١ / ٩٠ / ١١١
 طبع بطابع دار المعارف (ج.م.ع.)